



تقریب کراف









تقریب کشف
۵۳

تقریب کاف

ومعنى قول السامع في تفسير
قوله لم يلقن اجلمن لراه دل سياق
الكلامين على افتراق التلوع عن الله
يقال والله الله السابعة ولم يلقن اجلمن
فامسكون معروف او سر جوهن معروف
ولو كانت عدتنا قد انقضت لما دل فامسكون
لان امسكنا بعد العضا العدة لاخوت ولما قالوا
سر جوهن لاننا بعد العضا العدة تكون مسرحة فلا
حاجة الى سر جوهن واما هذه الآية التي نحن فيها فانه
لعلنا نرى عز عضل من عن الزوج بالازواج وهذا المعنى انما
يجس في الوقت الذي يمكن ان يتزوج بالازواج وكذلك
انما تكمن بعد العضا العدة والله اعلم

قوله وهكذا كرامهم
علاوة الى ياديه ذامته في
قسط وكل من اللفظ من
لجوه العين وحركة اللفظ
والله اعلى احوال المعنى فاذا
اريد افاق جوه العين وجب
اخلا اللفظ من سر كرامهم

ويجوز وقد لفت
في الجوز عكس السهم
ضرب وجب

الامام في اللغة الطاهرة والجماعة
من الاصطلاح كلام من الفلاس علمه
المنطق المطاوعة معقول الكلام الحكيم
عليه وقع الاختيار به دكن وهو
المراد من

فولم نغنا انما الخمر والمسر والافصاف والارلام رجب من عمل
فانتموا الحكم فكلون الاله قال ابن عباس المراد من الخمر الخمر
والخمر الخشخاش وقال عليه السلام الغيرة اشتد انما من الخمر
بالف تر من شرب الخمر موت عافيا نوبنا ومن اكل الغيرة موت
كافرا وقيل من اكل الغيرة لا اسلام له ولا دين له ولا صلوة له ولا
زكوة له ولا حج له ولا جهاد له فانه ملعون في الغزاة والاحكام والروا
والفرقان كما قال الله تعالى انما الخمر والمسر الاله وقال الله تعالى
عليهم الجنات المراد بالجنات الخشخاش ورواية اخرى
ابن عليه السلام الخشخاش وحكم الخنزير والدم والميتة سواء
فقد من تفسير طبري

ولا حار الله لهم الا انما اصابوا بالمرور في جهنم من حيث يشاءون ولا يعلمون
وقد علموا من غير حسنة غان وتبين وحياتهم

ابتداء العالم بالقسم الثاني
فاما شرح الحاشية
لثلاثين من رمضان سنة ثمان
من ايام يوم الالباء التاسع عشر من
الربيع الثاني سنة ثمان

المراد بالعباد كذا عبد الله
عباس وعبد الله مسعود وعبد الله بن عباس
وعبد الله بن عمر وعبد الله بن صفوان
وعبد الله بن النعمان

البيت القليبي
من بيت زيد الجواد
بن الحسن المشي على بن طالب
لعبد الملك بن زوان
كانت في مصر ومن جامل من التي تدار من ذلك

سنة ثمان من القم
النسب بالملك المحرم
على عهده

الدولة

نقل من الثقات ان عبد القاهر الحراني
أخذ النخوع من الى الحسن الفارسي ومرو
عن الى علي الفسوي ومرو عن الى بكر
البراج عن المبرود والراجح ومما
عن الى عثمان والي عمر الجرمي ومما
عن الى الحسن الاخفش ومرو عن عن
سيبويه ومرو عن الخليل وأخذ
الخليل عن عيسى بن عمر عن الى عمر
بن العلاء ومرو عن عبد الله بن اسحق
الحضرمي عن الى عبد الله بن ميمون
الأقرب عن عيسى الفيل ومرو
عن الى الاسود الدؤلي ومرو عن
امير المؤمنين علي بن طالب عليه السلام

أهدى الى هذا الكتاب
السيد يحيى الحق جراه الله
عني جيزا ويعرف ذلك
الفقه ابراهيم المشرك وروى
واحمد الحاج وعرفوه
كتبه يحيى بن الحسين

كتاب
التقريب في مصنفات الامام ابي عبد الله محمد بن
عبد الله الملقب بـ قطب

للمولاي محمد بن محمد

الفالي طوبى له

وحي محمد

بالحمد



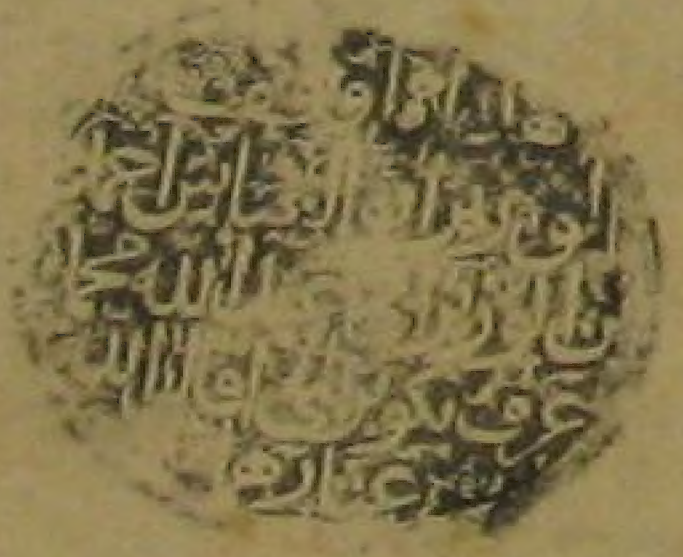
الصحاح في شرح المصنفات
الفالي في شرح المصنفات
كتاب في بيان...

نحو المولى الفاضل الكمال...
الشيخ الفاضل...

هذا هو المصنف...
الشيخ الفاضل...

اسئل الى نوبة الفقه...

١٠١٢
العميد
سبعة
ذات...



Mikrofilm
No 46

فانون ما في بعض المصاحف على من الحروف في الوقوف
للسكتات وللخبرخ وللنق في والامالة وللإضافة وللند
وللشد يد والبالغة ع وللغنة نة وللوصد م وللشروط ط
وللاستفهام م وللتنقيب ب وللوقف ه وما لا يجوز غيره لاغير ه
وما لا يجوز الابلد بالمد وما لا يجوز بالمد بالمد وللظرف ظ وللکافة ك
وللصلة ص وللنون الظاهر + وللهمزة و وما لا يجوز بلا همزة ه
الفصل كل الاله له الحذف تحت الحذف د

الرافعة
الترجمة

استر للاستفهام

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

يعدا ذاتي وملك والمعم على مملوك ولا ابناء في مملوك في الميراث المملوك في الميراث

اسم لفظه من ضرب وقد لا يجبت لظيفة تصد من كل اسم منها بمسماه حلاله عليه الا الالف فانهم
استعانوا بالهمزة مكانها لسكونها ونظروا في السمة والحسبة والسبحه وهي كساير الاسماء الحرفية
عن سمة الاعراب فالحال لها للعوامل وانما قضى بامثباتها للدلائل على محال في نفسها ولا تترك
فيها التعريف والاسنان والوصف وغيرها ولانه قال الخليل لا صحابه كف مطعون بالكاف من ذلك
فقالوا كاف فقال انما جيتهم بالاسم ولم يفظوا بالحرف اقول كذا وقول الى على في الحذف انهم لا الواو
التي هو حرف فالان يملوا الاسم الذي هو بمن يسر لجدد فقول المتقدمين ان حرف تسامح
فاسم الحذف حرف فاعني من بالحرف عن الكلمة هي معرفة وانما سكنت الفقد الذي كسب والكان سكون
لست الا للوقف لا جمع بين ساكنين في صان والسبب في ان قهرت منجاة هذت حين حسنها الا
ان لا تخرج خلق النسخ لا في استعجالها فيه وفادق لا ان قهرت حرفا هذت لعلها يلد ما صحتها
في قواح السور اربعة الكسرة على انها اسماء السور وهي اما ان لا ياتي فيه لغير نحو كيهض وهو محمل
للبس لا واما ان ياتي وهو ما اسم فيه اصابا او اسما عال انه مفرد في اعين بزنة قايك وطاسين مع
لذا را بجره تحلها الحاء والحد ويسوق فيه الاعراب والحكاية وهي ان ينقل قول على استيقا
صودته الاولى لمن زيد في استقباله من قال رايت زيدا وصحة قوله صلا وقاف وتون هذت
انها لا تصرف للعلمية والدائيت واصبها باخا ان احو حكمة لتقف للسالكين ولا يجوز ان تصب
لصب نعم الله على احد في الجان والحل فعل القسم لان القرآن والقلم يحاوي ما بعدهم والقول
صحيح قسان على قسم عليه واحد قل الخليل في والذنان اخا على وخلق ان الواو من لفظ
الاسم من القسم الا قال حتى يتبدل باخرة القسم الثاني جملة مقولة اعترضت من القسم الاول في علم



٦

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الله تعالى انه اقل له فهو المستحب وانما الفعل لا الفعل حقيقة وقد قيل في المفعول به والمصدر والفاعل والمكان
والمستحب لخاصة هذا الفعل في ثلاثة الافعال كالفعل والضم والرفع وذل خايل ونها رايه ونه جاري في الاعين
المدنية اولاهم كالفعل لان الاقصر صونا فخصه بكتف من ترك القصر والجماع المختار او
موجودة لقولهم تكلما وقالوا قلني بانى الكفة والختم يستعمل الاسماع لقوله تع فتم على سمعه وقلبه الاله والى
فهم على سمعهم وقلوبهم ونكر بن الحان في وعلى جميع تكون اذ على شدة الحزم في الموضوعين ووجد السمع
او لا يسمع اذا البين بجر لفرسها خاير به الجمع والجمع مصدر به السمع في الاصل والقد بن على حواسهم
وقول على صاعهم ولم يمنع الحرف المستعمل اياه لانهم لان ارا المكسورة تع لعل المنعولة لانها من الكسرة
كان فيها كسر من البصر فذكر العيون في عشاوة بالكسر والنصب والضم والرفع والفتح والنصب و
عشوة بالكسر والنصب والفتح والرفع والنصب وعشاوة بالعين غير المعجمة والرفع من العشاوة العتاب
كان كمال عتاب بن تلح على الجاني عن المعادة من العذاب وتلك عن الشيء اذا اصل عنه والعظيم نقص
المضمر والكسر فيصير الضمير في الجنت والحدث وتلك عشاوة عذاب كحارته هلاك
تكونوا اخلصين ثم من محض الكفر ثم عطف عليه فضا لما فتن اصل اساع من كل قوة في اوقه حيث
منه حقيق وبصره لصله انسان واناس واناسي واناسي وبنوا لانهم لو فتن اي بصر من كل الجحش
اجتماعهم ووزنه فعال وهو اسم الجمع كخالف وتو يس شاذ في تبيين وحذف منه جمع اللام لازم لا
يكاد يقال الا ناس واللام فيه الجنس والاحول شاذ في المعصية كبن في ومن يقول حوص
فه على الاول موصولة على الثاني وتحت العكس والجماع المتفقون بعضهم ومن غير حقيق على قلوبهم
الا حاد حنيفة للكفر وفيه نظر لانه اذا كان الناس بعضهم فلا يدخل عنهم غيرهم فلهذا على قلوبهم
اي ومن ختمهم من يقول وانما حصل الايمان بالله واليوم الاخر لان القوم كانوا يهودا فاما ما
منه ليس ايمان لقولهم عن ربنا الله والعتق انهم اليوم الاخر على خلاف حقه وانما فعل انهم
الكتف الايمان من ظهريه وتلك من الباطن استحكام الايمان والباطن هو من من هو في
شان الفعل قولهم انما هو في شان الفعل لان الغرض ان كان ما القوي وهذا الباطن اخراج ذواتهم من
كواها حقة من المؤمنين كما ان طامم خاسمين من لنا باطل من خجول طامم من منبول طامم
لذلك الاول او طلق لفي الايمان وعبرها واليوم الاخر الاله الدائم لتأخره عن الاوقات المنقضية
او من النفس زالى فعل الحنة والذات لا تطلع الاوقات المحذورة والحاد للوقت بعد الحذر ان من جاز
ما يريد من ملكه فلا يكون الله تعالى ولا محذورة ولا المؤمنين خاضعين والمراد ايضا صورة الخداة في نظامهم
ما الايمان على قلوبهم ولجأ الحكيم ليعلم عليهم واما على عطف الكفر في يجوز ذلك واما ان يذكر الله ويراد بوجه
لا تعلقه ومن ظهر الله للدخول الاله اذ ذكر الله فمبدأي الخالق المؤمن كل عجب في ذلك وكرمه صليت ذلك
ماضيا الى علة صلتا بعضي خدعون والفرح في رة فعل لانه للمغاية فيكون ابلغ ذراة في الداعي اليه بعضه
فراة خدعون وكانوا خدعون عن العرض كشركتهم من الحرب ولطفا بهم الخائفين واطلهم على امرهم واما
لم يظهر الله عليهم لصلوة عليهم كما سبق في الميسر ذكرته وكانوا خدعون الا انفسهم حيث يلقون بها الايمان
ومقتبهم اولان ضررهم اجمع اليهم فلي ما خدعون وتختبون بصلح اليك اي خدعون وتختبون وكما
تقول على ما في قسم واعلم اي الاعل انفسهم فخذ في نحو واختار موسى هو مطلق النفس ذات الشيء ثم قيل
للقلب والروح والذات نفس لان قيا مهابه واللام لفرط حليتها الله وفلان يوافر سعادته بها
بان اما لصدده من الفصل ولا تما كما مشير من فضاها لاس والما بالانفس هنا ذواتهم وقلوبهم
انهم اواراهم والشعور علم النفس اي حقوق ضررهم كالحصول المضى في قلب حقيقة الا
ما فاسعير لاي شبيه المضى كسوا الاعتقاد والحمد ويراد هذا ما في قلوبهم من الكفر والخذل و
من الضعف والغبش لان قد في الله التعبد في قلوبهم بعد قوة طبعهم ان روح الاسلام هرب حيثما
هم ليس اذ جاز انهم في الجودب وزياد المضى أهكنا الله حتى لفرده فانه اذا كفر الى الفهم وكما

[illegible]

Ms 2

3

والذين خالفوا فقالوا في بعض الكتب حق وفي بعضها باطل هو اهل الكتاب والكاتب للجنس او كذا
سبب انت الله قال القرائ بالحق فخلق فيه المشركين فقالوا حق وشحن واساطير اي لادام عطف للجنس
الجنس ان يكتفى وايسر القرائ الخيرات تولوا يا اهل الكتاب قبل المشرك كالنصارى واليهود كالمجوس فانك
منسوخ خارج عن التوراة او ليس التوراة العظيمة المذاهب هل هي منسوخة من الجنس ام لا قبله ولكن المصاحبة الذي جعله الله
من من لا من وقام بعده المصاحبة المضاف او لا بد معنى في التوراة او كقولها فانما هي افعال وآراء بار وقيل ليس التوراة
بالنسخ على انه جنس منسوخ والكاتب جنس كتب الله او القرائ على جبهه اي مع حيث المال والله او لا يتا
وتحذر دوى القرائ لا تحذر حق قال عليه افضل الصلوة على من في التوراة الكاشف والمدا والفقهاء من الفرقين والطلوع
المال واليسر والمكين الذي امر السكون الى الناس كل مسكين الذي امر السكون واليسر المسكين المتقطع جميع الملازمة
له كائن القرائ للجنس وقيل هو النصف اذ السبيل في عذبة والتايلين المستطمين وقيل ان كتاب في اعانة
الكتابين او اعانة القرائ او كذا الا سارى وعن المتبعين ان في المال حقاً سوى التوراة هذه الآية وتلا
لما روى ليس في المال حق سوى التوراة فيكون ذلك من مصارفها او حشاه على التوراة والمباراة والمه فوه عطف
على من ايز ونصب القرائين على مخرج اطهار الفضل القبر في القتال والشدائد وموسى والاشيا برود
والهون عطف على من ايز والاضاير من الباسا الفسق والفساد المرض صدقوا في الدين مذهب
التافوت وما كذا ان لا نقل الحق بالعباد ولا الذي له الامه وفيه نظراً من هذا الشافعي ان نقل
الذكر بالانتي وفي مفتحة ما اظهر في قوله النفس بالنفس ولا في تلك الحكاية ما في التوراة وهذا خطاب
للسلمين وعذاب حسنة ثبوت القصاص منها لقوله المسمون تنكافوا ما في ذلك الفاضل لا يفر
في النفس ان نقل الجاهل عن احد من عنى له اي عن جنائته وعفا بغيره بن الى الجاني والى الذنب
قال ثم عفا الله عنك وعفا الله عنها فاذا نقض اليها قيل عفو ثلثان عما جنى من اجنبه من جهة
وهو ان النفس لم تسمع اخاه لانه لا يسمه بولاية الذم ولا يعطف على صاحبها بينهما من الحسية والاسلام
شيء اي من العفو وليس معفو لا به اذ لا تتعدى عفا نفسه وعفا عن ترك ليس بعتك ولكن اعفاه
واعفوا التوراة وجعله من عفا الله اذ احياه فيه فلو اذ العفو في الجنائات من اوارى منتهى فلا يبرأ عنه
واتما قال شىء اشعارا بان عفو بعض الرثة او العفو عن البعض سقوط القصاص فاشاع اي فليكن
او فلا من اتباع اي فليتبع الذي القائل بالمعروف وبات لا يقتضيه وليود اليه العادل من التوراة لمعان
بان لا مخطئه ولا يخفى ذلك اي المذكور في العفو والدية تحققت لان امتنا خيرون وامن القصاص
والدية والعفو فوسعة واجب على اليهود القصاص على التوراة العفو فمن اعتدى جاز التوراة
بعد ذلك الخفيف بان نقل غير القائل او بعد اخذ الدية كفيل الجاهلية فله نوع من العذاب ثم لا بد
الامر في الاخرة عن قيادة هو ان نقل ولا يقبل منه دية ولكن في القصاص في هذا الجنس جنة عظمه
اذ كانوا يقتلون بالواحدة الجاهلية ذكر نقل ماله باجنه كلب حتى كاد نفس بكن بن والم
وكان نقل غير قائله والجسوة الحاصلة بالارتداد اذ بالقصاص من تدع الجاني فيسلم صاحب من القرائ
وهو من القود فكان جنة جنة فسين وقس في ولكن في القصاص اي فيما نقل على اذى القرائ
حيثه للفظ ب اعلكم مقتون اي اربك ما في القصاص على مقتون في الجاهلية عليه والحكم به ولا نقل
اختصاصه بالامة اذ احضرا حاكم الموت اي ظهر اما راته خيراً ما لا كثر اعز على رتم ان من لم
اراد ان يرمى ولم سبغاه فتعنه فقال الخير المال وليس لك مال والوصية فاعل كثر وذكر للفصل
ولا تخاص معنى ان يرمى وان ذلك ذكر التراجع في من بركة والوصية للوارث كانت في يد الاطام
فتحت بايقار وارث وبالحسن المطلق بالقبول الا لا وصية لوارث وقيل لم يسمع والوارث الوصية
والخير لا يبين وقيل كتب على ما اوصى الله به من تورته في يوصيك الله او على المختصين
يوصى لهم بتورته ما اوصى به الله لهم بالمعروف وبات لا يردع النقيض ولا تجازي ذلك حقاً اي حيث
ذبح حقاً مسدوداً فمن يرد اي عقر الا يصاب الا وصياً والشهود بعد ما عطفه فانما الله فاعز
النقيض الا على المختصين ومن الموصى له انت الله جميع عليهم وعيد للمبدل من خاف اي علم

بلغ

ومن

وهو شافع وكلامه في الخرافات ما مات اب لا اذ وثما حنفاً ملاً عن الحق بالخطا في الوصية او اثماً تعبد
للجنس فاصح من الموصى به باجابه على المشع فلا امر محسن مثلاً على المبدل كذا هذا البعائل كل تدبر لا يورث كما
على الجنس من قبل من اذن امر الى عهد كذا والقوم عباداً قديمة لعل مقتون تعظيمه او مقتون المعاصي فان الضم
وجا او مقتون في زمة المقتين اذ القوم شعاعهم وقيل كمن من من عدة الا نام وهو شافع ومقتون لعله
اهل الاجيل حسن لوانا باصا به وقيل حق عليه الحق والبره فمقتونه بين الشا والجميع وزاد والشر كفاية
لحقه وقيل الايام المعدودات عا شوا وولته ايام من كل شهر كتب على رسول الله صلى الله عليه وآله حين تفر
فيجبر رمضان وقيل كتب على انما المقتد بعد العشاء وبعد التوراة ثم ينسخ احل كذا البنية القصاص معدودات مقتون
او فلا لانه المال القليل بقدر بالعدد وانصب اياماً بالقصاص او على من اذ اربك سدن تعذبه اي فعله وقيل
بالنصب اي فليصير وهذا خمسة وقيل عن مدة قبل ميعاد الا فطان كل مرض للاطلاق وقيل لم يسمع
القوم ومنهم من وعز الشافعي الذي يمدد الجاهل من المحتل وعامة العلماء على التخييل في القصاص وعن علي
وابن عمر والشعبي القصاص كما كانت وموسى من اثاره من متابعات ولم نقل بعد هذا ادفع عن من الاضافه
الامر بصيامها مكانها وعلى الذين يطبقون في المطبقين للتصاير ولا عذر لهم ان لفظه والتدبير نصف صاع
من بر او صاع من عن غدا اهل العراق ومدد اهل الحجاز كان في يد الاسلام او معناه بصوم من جملهم
وطاقتهم كالتسوية والجاني من فوس على هذا غير منسوخ وقيل يد بطون قنم وتطبق قنم من الطورق بعض الطائفة
او الفلاة اي تكلفون او تظلمون او تكلفون وتظلمون وتطبقون وتظلمون وتطبقون وتظلمون وتطبقون
واصلها بطون قنم وتطبقون قنم فادع في التوراة وبعد تظلمها كذا بين المكاتب بعد في التوراة الوجع
في تطبقون من تطبقون وزاد على قوله الفدية فمقتون اي التطبقون او الجاهل حين كذا وقيل في من تطبقون
اي تطبقون وان تصغر ثرا هذا المطبقون او المطبقون قنم او في الموضع او السفر حين كذا من القدم وسرك
والقصاص حين كذا حتى سمع رمضان كذا بين دابة للغباب لوقوعه عليها اذ اذ برت من رمضان الحزق
من الرضا لشدة حق الجوع كما حتى نأقاي من عجا اذ اذ وافق شجيت ايام رمضان لم يصب
للعلمية والالف والثون والتسمية وان وقعت مع المضاف لكن قد عذبت لعدم اليقين كما اعبر الظاهر حتى
اي ابن حنبل وموسى بن جعفر الذي انزل او بدل من القصاص او جسد مبتدأ عذوب وقيل في بالنصب باظهار
صوم او صوم من اتمام او منقول ان تصغر موا اي كذا في التوراة واذ في العلم القدر او انزل في
سما الدنيا جملته ثم تزل في ما وانزل في شانه هدى كذا في القصاص وقيل في الحال اي انزل وهو هدى
الالحق وايات واضحات من جملته ما هدى الله به من كتبه الشمس لظن لشدة اي من حشره ولم
كن مسافراً فليصير منه وليس معفو لانه اذا المسافر والمقتون كلاهما شاح حركان لم يرد الله ان يشتر على
فاباح الفطر في السفر والحرم من الناس من فطر الفطر في المطلق وفي بدلة ما سبق اي
اثر الشا هذا بالصوم لتكامل العدة بما عاينها والمخضول بكيفية القصاص كذا باج الفطر تبسبب ارادة
ان تكمل او موضوع من اللق لطيف المسلك وجاز عطفها على علة مقدرة اي الغلو او لتكاملها
اليس اي ويريد لتكاملها بريدون ليطفئوا ولا قول وجه ومن التكبير معقول كذا بعد اي التكبير
حامد من على ما هدى كذا التكبير تعظيم الله او التكبير يوم الفطرا وعذرا لا هلال فان قنم مثل
لحاله في سعة الجاهل من من قنم ب المكاتب قال عدايت للرسول صلى الله عليه وآله رتاً فتنابجته احد
فتاديه فزات فليست جيبوا الى اذ عن تهم اللامان فتدري بفتح شين برشدون وكذا كان المجرى
اذا سئل العشا او قد حذر عليه الطعام والنساء الى القابلة فوافقه عمر اهله بعد العشاء فاجاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقال ما كنت جد ياربك كما عرفت واعترف رجال بما صنعوا بعد العشاء فتدري ومن كذا حرك الله نصيب
الزفت وهو الا نضاج مما جات يكتفى عنه كالتكبير كذا في الجاهل لانه لا تكاد فكل من شى من ذلك
وانما ذكر الزفت المذكور على القبح دون الا نضاج وفيه استنباحاً لما وجد منهم قبل الا باجته كاستناه
اختيارنا وعدى بالي تعظيمه معن الا نضاج شتبا بالبار لا شتال كل على صاحب من عتاة من الناس استناف
ليان سب الاحلال اي يتكبر صبره عن هذه الخاطئة فزخص كذا فتنون اي تنقصون خلقها

وإن كنتم تحبون الله فأتوا بقلوبكم
التي كنتم تحبون الله بها

او سماعي في التائين اي قوله في معنى الحق الذي لا يلاقي دعواه الحق اطلاق غلط الذي يافكلا مدون في
 لا في الاخره او بجعل شيئا في الاخره لما في هذه من الحق او لانه لا يودن له في الكلام وحينئذ اي يقول الله شاهد
 على محبي نفسي وشهد الله في محبي اي ويستشهد الله وهو الذي شهد به الجلال المسلمين وقال كان
 بينه وبين تقيف خصومة بينهم واهلك مواشيهم واهرق دماءهم الخصار من الخاضعة اي الى
 هذا كما فعل من قبله وكما فعله ولا اله الا هو فليعلم القاطعون في هذا الخبر والتمسوا في
 الفعل الحشر والنقل والرفع للعطف على حتى وبلغ اللام وفي لغة نحو اي يابى وعلى النسخ للمعنى اخذ به
 حملته عليه اي حملته العزة التي فيه وحيمة الجاهلية على الاثر التي هي عليه وعلى ردة قوله الواعظون انفسهم سعي اي
 يذنبوا في الجهاد او يمشي عن الحق حتى يقتلوا في صلب ذنوبهم بما اخرجوا به عن الاسلام والله
 رؤوف بالعباد حيث غفر لهم ما كان من قبلهم من الذنوب وفتح اللام وهو الاستسلام والطاعة والاسلام
 والخطاب الى كل الكتاب والمناقض انهم انما يسيرون او يستسلمون وكافة من الكتب كقولهم ان نحن ج منهم واحد
 من حال السلم لانه قد قال الحق لاخذ منها ما رخصت به اي لا تخلصوا انما المسلمون شي من غير الاسلام
 استاذن ابن سلام الرسول صلوات الله عليه وسلم في قوله في صلواته من اللغات والذين من المؤمنين
 في السلام في كل اللام وهذا الغاية التي كانت بالحق على حقيقة القول من غير ان لا يعجز الا مقام حكمه
 عن الله اي لمع وباسد وباسه ان لا يجمع ظله وهو ما اظلم في ظلاله من ظلمه او ظلم في من مع
 الملكة وخرعها عطف على الله او على ظلاله او الغمام وانما انما في العذاب في الغمام لانه مظنة الذنوب فاذن
 العذاب كان انقطع وقضى اي انما امره هلاكهم وقضى الامم بالذنب عطف على الملكة وقدر
 يرجع على النسخ للمعنى بالثاني والثالث والذين منها حل سوا من يذبح امره لغيره او لكل احد من امره
 المعجزات او ايات الكسب لانه على صحة الاسلام ونعمة الله اياته لانه اسباب الهدى وتبديل حكمها
 اجاب عن التهم او قد منها وكما استغفها ميتة القدر او جبرية من بعد ما جات به اي عذرها او تمكن منها
 والا فكلها بما عظم المدين هو الله او امهاله او التيسير بوسا وسه وسخر من لا حظ
 له في الدنيا كاي سحر وعمار وصيب في قهر من القدر لانه من عليم من السما او من علو الكرامة
 او متطا ولون عليهم يصحكون منهم بغير حساب بغير تقدير فلو كانت قوسه كرامة لا استدر راجا
 لكان الموتون احق بها منك وانما قال من الذين امنوا ثم والذين تقوا لانه لا يسعد الا المؤمن الحق
 امة واحدة على دين الحق وهم عشرة قود من ادم ونوح عز بن عباس ونوح واحدا السيفين
 وقس في فاختلوا بغير الله وهو الماد ايضا اذا حدث له لالة فيها اختلفوا فيه وقيل امة واحدة
 اي قفارا والاول الوجه الثاني للجنس او مع كل واحد كتابه ليعلم الله او الكتاب او النبي المنزل
 عليهم فيها اختلفوا فيه من الحق وما اختلف في الحق الا الذين انزل عليهم لانه لا اختلاف في معلوم
 سبالسنة الا اختلاف في حاصل وظلم من الحق بيان له امر منقطعة والهمة للفقير وانكار
 الحسان لما ذكره خلافا للامم على السن تتجعا على القس مع المشركين قال على الالفات امر
 حسيتم ولما فيها معنى الترفع كقوله في الاشياء شي في حاله التي هي مثل في الشدة منهم شيئا ف
 جوابا لمن قال كيف كان ذلك المنكر وزلزلوا ان عجزا باله هو ال حتى يقول نصبا باضار
 ان ورفعا على حكاية الحال الماضية اي بلغ بهم الضجر حتى قالوا لعل الذين لم يقدروا قد رتبناهم
 متى نصر الله استطالة لزمان الشدة اي قيل لاجابة لهم الا ان نصر الله قد ب سألوه عن
 بيان ما سفتون فاجيبوا ببيان المصروف لانه اهمر ان الصبيحة لا يكون شيئا نصرا بظاهر المصنع
 عن ابن عباس قال في الجمع ماذا سفتون من امرائنا ومن نضعها فقد انت السدي منسوخة
 بالذكوة الحسن في التطوع وسوكره اما بعض الكراهة كانه في نفسها للمبالغة او معنى مكره
 كالخبر المحبون او معنى الاكراه من جعلته امة كرها كانهم اكرهوا عليه لشدته كذا فهم له كسائر
 النكالف وقس في الكاف والله يعلم ما يصحكم وانتم لا تعلمون ذلك بعث صلوات
 سريته ليس متد غير قد ش فقلوا الحصى في داسد واثنين وكان اول رجب وهم نظفون

[illegible]

وَقَعِب

وَمَا أَكُنَ الْمَعْنَى

[illegible]

وأيضا لعلوا الخلف
بالله ما نعلم
من البر والسود

ماضع اريدك
ماضعك

والمراذبه فطلبوا
لرحمان عاتق
لغو ونضع للوادع
القسط اليوم الفقه
أي في يوم الفقه
كن الطلاق في ذلك
بان الحيض مني
فوجب لركن
بان العدة غير
لرحمان العدة

مدرسة القضاة
بوقت

[illegible]

عقبات

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

على ما على القلب التام اتم الصغار واما هو المالك بل يطبع فيه الاوليا وغيرهم او الكبار سمعة على القاصر
او القرب عملهم بالتصديق كسيرة الناقمة عشا بعد وصعها وانه ان لا يوحى عن الرشد وتكونها قبل ان تزل
الامر نيات غطيات منع مالا لا من اخيه اليه ثم افعال التي سلم فلما سمع قال اطعنا الله واطعنا الرسول
فدفع ماله اليه الخبيث مال التام على الطيب ما كماله والا من الخبيث ومن اخذ من امرهم بالطيبة وهو حفظها
او تعطي ربه ما وناخذ خيرا وهذا تدبير الآيات كما روى صدره في اخذ منه عفا مكان حينه من مال الصبي ياتر ان الباقين
تدخل على المخوذ وفي تدبر على العظمى ولما كان لما خوذ الطيب كان تدبير الآيات ياخذ الخبيث من صدره
وعطية الطيب فيكون من مضعه والتعقل يعني الاستغفار عند من كبره وناخذ
ما كبر السكن الذين تخلوا عن الذنوب والمستغفر المتدبر اي فالتوبة ما استغفرت الذنوب واستغفرت الله
امرا كبر اي لا يرضى بها العباد في الاوقات بحيث لا تقوى عنها وانما هي من الجمع في الاوقات مع حسن
مال الصبي وحده لا يتركها انما مستغفر من كل الذنوب كان الطبع فيه الرشد ولا يتم كانوا يفعلون كذا لكنهم
عليهم فعلهم زجرا الحبيب الذي العظمى وقوى حوبا بفتح الحاء مصدر حاب وحبا نكاحا لقول والفقار
لما نزلت الآية من التام واما الذي يخرج الاوليا من ولا يتم واما كان غشا للرجل عمن من الرزق فلا
يقوى يعقون فيقول لهم ان من جسد من تلك فيخرجها ايضا ترك العبد من النساء فيقول عدد
وقيل كانوا لا يرضون من الرزق فيقول لهم ان من جسد من تلك فيخرجها ايضا ترك العبد من النساء فيقول عدد
منهم بعد اليهم لها مال حال فمن دفعها فربما جتمعت عنده عش فيقول ان خفيتم لا تقطعوا في شام النساء
فانكم من غيرهن وقال الاناث التام كما للذكور وودع جمعهم على القلب والاصل تسمى كالا من رايهم
وقوى تقطعوا بفتح القاف على ان لا مزيدة اي ان خفيتم ان يجوزوا ما طاب ما حذر وذكروا ما
الى الصفة اي الطيب ولا ان الاناث من من محسني غيب العفلا قال او ما ملكت انانكم من ثلاث
ورباع حلقت نصب حالا ما طاب ومنع صدقها للعدو والصفة والعدل فيها صفتها ومن يرضى
والمطلق التام في الجمع ثلثان او ثلث او ربع فغنى الكبر ان الخطاب للجمع فكذلك طيب كل نكاح
ما اراد من العدد المطلق كما قال القسطل هذا الالف درهمين درهمين وثلاثة ثلثه ولو اراد لم يكن
له معنى وانما جازا بالوارد من ثلاث او ثلث او ربعا امتناع الجمع الا في احد هذه الانواع دون ان يجمع استمدا
بجعلوا بعضها تشبيه وبعضها تثلثا وبعضها ربعا ومعنى المطلق الجمع من الانواع المختلفة او سمعة
وقوى وثلاث وربع على النفس من ثلاث ورباع اي ان خفيتم ان لا تعدوا من هذه الا عددا فواحدة اي
فان مر او اختاروا واحدة وتروا الجمع وقوى من فغنى اي فالتصديق او ثلث واحدة او ما ملك سوى في السورة
من حرة واما بلا حصص وقوى من ملك في ذلك اي اختاروا الواحد والثنى في اقرب من ان لا يقل من
عالم الميزان والحكم اذا مال وجار وحكم على امرين محال فقال له اتقول علي وروى عنه عن الرسول صلى
الا تقولوا ان لا يجوزوا وقوى الشافعي بان لا يثبت عيال من حال الرجل عياله يعني لهم كذا كذا ما ينفقونهم
اذا انفق عليهم ومن كثر عياله من مه ان يعياله ومنه ما سمع عليه المحافظة على الورع وكسب الكلال والافترق
مثل الشافعي مع علو كعبه في معرفة كلام العرب ثم ينفق فيقولوا اني يقولوا ولما كان من وجع لغرض من المزاولة
الشري كانت الشري منظمة فله العيال كن وجع الواحدة وتنفق من الشافعي قراءة لا تفعلوا من اعمال
اذا كثر عياله صدقا فنفق مهوره وقوى بفتح الصاد وضمها مع مكوت الدال جمع صدقة كقوله وبصمها
مع التوحيد ثقل صدقة كظمه في ظلمه فكل غنى اعطا عن طيب نفس وانصبا بما في المصدر لان الصلة
والاشارة على وعلى الحال من المحاطين ان من الصدقات اي فاحلين له مضافة وقيل مضافة من الشافعي
عطية ومضافة منه عليهم وقيل الغلة المملوكة وهو مفعول له اي ياتيه او حال من الصدقات اي دنا من
الله خسرهم والخطاب للزوج الاوليا لا يتم كما نذا ياخذون مهورها ثم كانوا يقولون لم نزل لولم
حت هيا لك التامجة اي ياخذ مهورها فتع به مالا اي يعطيه من شئ منه او من ذلك قبل او به
في قوله هذا خطوبكم من سواد وبلق كانه في الجلد توليع اليهم فقال اودت كانت ذاك او كان
الصدقات بمعنى الصدقات نفسا يمين اي ان وجهين طيبات نفوسهم غير مضطربة ان اليها

استقامت في حقهم وادخلهم في دار السلام

134

54

أبراهيم

१०८
 १०९
 ११०
 १११
 ११२
 ११३
 ११४

۲۸

علم من ان سواد اصحابه انهم هل هو ما يدعيه ولا فقال اذا عدا عدا به قال اذا عدا به في الناس حتى كانت امة واحدة
فعلوا بالاذاعة وما بلغ من اذاعه وحسب العلم باسكان اللام عن كاشف بازل والنبط الماخى من
النس او ما ينفذ وانما طه اخراجهم واستحق لا ستمج من الحان ما يجهل ولا فضل الله بارسال الويل
والكتب والتوفيق الى الا قليلا منى او الا اقباعا قليلا لتا ذكر تبطلهم عن القفال قال فقال ان كان الله
ولا تكلف غير نفسك وحدها فان الناصح هو الله لا الجنود وقيل في ذلك من يدري انفسى حتى ولا غير
ابو سفيان اللقيط حتى حمله وما معه الا سبعون وقس لا تكلف على الجوز على التمر والبقون وكسر اللام
فما وحسن ان ما علك الا التمر حتى لا التقيف من الذين كفروا فيشر وقت كفت كما سهر نقد يد الويل
سنان ابي الشد با سمن قريش تنكلا تقديبا الشفاعة الحسنة ما ينبغي بها وجه الله والبرعة
للمسلم انما شفا بعد الله والى الله ولا فيها مقبلا شهيدا او مقدر را قال وكنت عراة مقبلا وقال
ان على الحساب مننت ابي اعد ما علفت من الشى ومن شئت من الفتى لا تخطى النفس الا حرس
فما ان سواد على السلام من وجه الله اذ قال السلام عليكم وان تزدود مكانه اذ قال ورحم الله
ورده الحديث اوردوها او اجيبوها مثلها وردة السلام جوابه بملك لانه برة قول السلام ويكون
وجواب التسليم واجب والتجيب انا وقع بين النباية ونزكها حسيبا عسا سبكم على كل شئ من
التيمة وغيرها لا اله الا هو اما جند للجهنم او اما عرض والجنس لجهنم اى الله والله لجهنم والقاء
والقام كما لطلالة والطلاب وى قايهم من القبول او للطلاب قال في يوم يقوم الناس لرب العالمين
ومن احسن من اية اى احذر صدق منه لتعاليه ما كذب لاجله من الجاهل او كما حده فتنس على
الحال نحو ما كلفا ما نزلت في قوم اجنوا الكفره فاستاذنوا في الخروج فليحق المشركين واختلف
المسلمون في انهم كفار او مسلمون اذ من قومها جروا من مكة فترى يد لهم فوجوا في العرينين
الذين عاروا على السج وفتلوا ايسارا او فتنوا نظير والاسلام وقد واعد عن الهجرة اى ما لم
اختلفت في قومها ففتوا ولم يثبتوا القول بكونهم هم اركهم رة هم في حكم المشركين والركهم
رد الشى مثلوا بما ليس من اذنادهم واجتنبوا على الرسول او خذكم حتى اركلوا اى الله
اى جعله ضالا او حكم بفضله اى اخذله وقضى ربههم وركلوا فيها مكنون عطف على كثر
ولم يثبت على جواب الشى جاز من العرب اى ردة الكفر فكونكم معهم شرا وادى اى فلا يفرق
وان امنوا احسن ما جروا الهجرة صحيحة فان تولوا عن الايمان المظاهر لله بالهجرة فاقول هم حش
وجردتم في الحكر والحكم وان بذلوا التصرة فلا تقبلوا منهم الا الذين استثنوا من فخذ وهم
واقول هم يصلون اليهم اى يصلون بهم او يحمدونهم من الاسباب من وصلات الى ولان
اذا اختلف اليه وفلا لا اثر للافتاب فند فانه صلح من مع من انسابه والفقوم هم الا مسلمون وادع
الرسول حلال من عن لمر الا صلح وقد خذ وجه الى مكة على ان لا يفتنه ولا يعين عليه وان من
النجى الله فله من الجوار مسلما لئلا لا يكون من يد مناة وكا نوافى الصلح اوجا وكثر عطف على
صفه قوم اى الا قوم معا هد من اوسمكتين عن القفال او على الصلح اى الا الذين يصلون بالمعا هد من
الذين لا يصلون معا يلوكن وهذا الظاهر لقوله فان اعتزلواكم فلي بيا لوكم اذ فقد ران ففتنه عن القفال
احد سببى نكاح فخرتهم على الاول مع الاصل بان يكون وبعده اعتزلواهم وتركوا الصلح لمواظام
للمكا فتر وجه الاظهر به سلامته من الباديل وقضى جاك وكى بغير او يكون ما لا يصلون او بدلا
او استثنوا فان وصفه اخرى لغير حصرت حال ما يها قد اذ قس ك حصرة وحصرات حاطرة
او صفه لمر جا وكى فخر حصرت اوسان لجا وكى وهو بنو مدح جا وارسلوا اليه فجد مقابله
والحسد الضيق والا نقاش اى عن ان او كما هذان نقاب لوكم فان اعتزلواكم بان لم يفرقوا
لكى السلام الا نقاش وقس على يكون اللام مع فتح السن فاحصل الله اى فما اذن كك
اخذهم وفتلهم اخرين هم قوم من اسد وغطان كا نواله الا نوالا المد منه اسلوا لما منوا
واذا رجعوا انكسوا اكلما وادى دما من قومهم اى قال المسلمون ان ينجح كسوا قلوبا وكا نواشرا

الذين لا يصلون معا يلوكن وهذا الظاهر لقوله فان اعتزلواكم فلي بيا لوكم اذ فقد ران ففتنه عن القفال

من كل عدو تفقنهم فمكتهم سلطانا مينا حجة ظاهرة لظهور عدل وتبرك وتسلط على اعدائهم باذنائهم ظلمهم
وما كان لهم من اى ما حى ومالات كمالان مدرك على سلم من فضة الا خطا ومفعول اى لعلنا الا الخطا او حالنا
وان حالنا الا حال الخطا او صفه المصدر اى الا فلا خطا وقس على بالحق وبون عن محمد بن الهيثم فذاست حذر
بما شرا من حلالا حجة الحرف من ريد عدما حاجس ولم يشعوا اسلامه اى بى فليكه حتى من وعوا الاعناق
والعز العيق الكى من ومنه غنا من الطيب كذا ما والرقبة عبارة عن التسمية كما عرفت عنها بالاسم في قوله بلك كذا اسلم
الزقوق وحى كل رقيم على حرك الاسلام عند العاهة الحسن لا يحى الا رقيقة صامت وصلة دون الخصفة وقاس المضاف
عليها نقاة القفال فاستنط الا بان وفلا الحرف من منته من الا حائل دخل عليها في الاحرار الا لا عا قدا كاجا مدا
مسكة مودة الى اهلها وورثته ففتنوا كسان التركة وعن عمر انه قال مرة التفتوا الى اهلها كاشا من عطفه انا الله به
للصبة فقال القفال كس الى الاسلام من ان لا ورث اما شيم من عطفه ووجدنا نور نعا عر وعرف شير كى الله
بعض من الترم دى ولا وجهه وعن ببيعة الفتوة لا من الجنين وحدها وذا كخلا فلكا عه فخر الزقوق فمال
العالم والدم على كل قلعة اى الا ان مصدقا عليه بالعرف من الويل وان شغل بعلية او مسلمة على اظن فخر
الزمان ادى الى كمال من اهلها الى الا متصدقين عدى كى اهل حارب في من المسلمين من طبع الكفا رخطا نقاة
والاش على القفال كاهلها لا تهم كفا من حاربون متناق اى عمد وذمه من كى حدى كى كى الترقية وكا ما يوسل
به الهما توبة اى قول من باب عليه اى قبل توبته اى شى ع ذلك توبته في هذه الآية دليل على خلوص صاحب
الكبيرة اذ لم يثبت وملا توبته ومن بعد من مناسبتا لظلم او فتنه لايانه نحو السارة والسارة تطلق
والعالم في كمال عدل لول الجنى اى عذبا خالدا ولا يصح جعله حالا من الضيق من جنس الويل وان يكون المصدر
عاملا لالمن من من الفصل من المصدر وصلته بالجنين وقس على فتنوا وبما من القفال بعض
الاستغفار اى اطلبوا بيان الامس وثباته وقس على السلم والسلام وبما الاستغفار وقلا الاسلام
وقلا التخم وقس على موكنا بفتح المجرى لاس منك واصلة من مرسا السلم وحده من قومه فتنهم برة
منهم وبى توبة بالسلامة ولكن بعد الجبل فتنه فلما تلا حقوا وكنت وانزل وكنت وقال لا اله الا الله
محمد رسول الله وسلم على القوم فقتله اسامة واسناف فغنه فوجد الرسول صلح وجدا شديدا ثم قرا الله
على اسامة فقال استغفر لى فقال وكنت لاله الا الله فتر استغفله وقال اعتر رقيقة فتغنى اى بطلوا
الحطار اى من سى مع النقاد ففتنه الله مخا ففتنك من فخر من يظهر اسلامه لاحد ماله كذا كثر
سحت الشهادة من اذاهك ففتنك فمن الله عليك بالاستقامة واشتهار الايمان فليكن ان قصروا
ظاهر الاسلام في الكافة كما فتنك وكثر متبطل تا كذا قس على بالحق كات اللب بالمر مع صفه
للقاعدون والنصب استثنوا احوالهم وكلمة صفه للمؤمن والقدر الموضوع العاهة من عى وخبره
نزلت ولا لا ستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن ابرمكتى وكان اعنى بان رسول الله
فكيف من لا يستطيع الجهاد نفثيته الشكينة فتن انت غشا ولى الشورى ابن عباس اى القاعدون عن يد
والقار حوت الهما مقام الرضوخ وتلى استوارات كان معلما الاذ كاي باجتها من المنادى ونبى لاف
القاعدون الجهاد كما حرك جبهة الجاهل من هل سقوى الذين يعلون والذين لا يعلون ففتنه الله
جلمة من شى لاف استثنوا استثنوا اى على الهما عدى غشا ولى الضرر لا نايان لما مضى هذا الوجه اى وكلا
من القاعدون والمجاهدون اى المقصود به الحسن وبى الحجة والمفضلون درجة من فضلوا على القاعدون
الا صفوا ودرجات من فضلوا على المتخلفين باذن ونصرت رجه ودرجات لوفى عما من بفضله
ونفيلات ونصب اجرا بفضل لانه معنى اجرهما جارا ودرجات ومغفرة ورحمة بدلا من اجرا الوصل
اذا سب اجرا خلا من درجات مقدمه عليه ودرجات معنى بفضلات ومغفرة ورحمة بفضله اى
عند لهم ورحمتهم توفهم اما ما خففه توفهم او مضاع كقراه توفهم اى توفى الله الملكة لغيرهم اى
مكتن من استثنوا بها يستحق قوما اى فخر على طبعهم كالواى الملكة للتوفى توفى اى شى كثر
من لم يكتن ومن اس من اجر ملكة اسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهبة دوا ولما كان معنى فيها
كثيرا الشى على ترك العجدة مع القدر طابقه قوله كذا مستضعفين احلا لا بالاستضعاف ولا

الذين لا يصلون معا يلوكن وهذا الظاهر لقوله فان اعتزلواكم فلي بيا لوكم اذ فقد ران ففتنه عن القفال

١٥٨
 ودر قیام شریک و هم باضا و در قیام
 حرم و با هم متوالی و در قیام و اما
 القدر و مستقیم

فقدروا ما كنتم
صراطكم لا اله الا
فانفقوا

[illegible][illegible]

انما شاة ودرهما اي بيدهم وبيدهم ثلاث كل واحد منها امان بذل على الاخر ولا كان له من ذلك شاة
على طابها والاول وان دل ان مركبها على طابها من الثاني وذلك ان يقال معنى الخطا ذكر اليا
نقلا والاول ان يكون من غير من الخطا به ومن اما احد المذكورين او غيرهما واليا في شاة لا صلا ولا في شاة في شاة
وكانه بالانكسار وكل واحد منهما مخلوط به لنفس معنى الخطا وخلوط صرحا واما الثاني ومن ماذ كوالا
نقد وقيل على الخطا ما مضى ولا ضرر به بل على الخطا الاخر مخلوط به فلا بد ان يكون مخلوطا لوجود اليا واليا
بما لا يكون من اليا لهما بل احدهما مخلوط والاخر مخلوط به كما هو حسن في اللفظ فلا قال بلع وهو مطلق في الكلام
واشاقا قال كقولهم مع ان لم يذكر في قوله لا اذ اعتراف بالذات عليها نفسى يكون الطاب من الطاب
جوابا للاول والثاني في نظير الخطا او لغيره الموقوف فعلى لا قال تطهر هو حرام او صفة ويضرب بها على الثاني
لصدقة وهذا انما يظن ان كان الثاني تطهر هو الصدقة وفي قوله للرسول وفي قوله والتكريم بما اذن في الطاب
او البوكة في المال وصل على طاب وحق على طاب بالتحال والى التسميات يدعوا المحققين للمورد في ذلك
ان صلا على التوحيد سكن وتطهر فلو لم يقبلوا فيهم الصلوات لم يبقوا امانا واليا امانا على
اي قبل التوبة واما لغير الثانيين فمضيا لغير في التوبة قالوا لا سون كانوا مضيا بالاسس لاجل التوبة في التوبة
وهو التخصيص في قولهم في التوبة لا الى الرسول وقوله نفسى على الاقل مضاهاته لا على طاب
وعلى الثاني وبعد وحسن من الاصول ياخذ الصدقات قبلها ونفسى من جود وموجاب من ان
دارجاة اذ اخرقه ومنه المرحلة عنى واخرون من المختلفين موقوف في امرهم امانا بعد من ان
اصروا واما ان يتقرب عليهم ان يابوا وهم لم يكتفوا بهلال وشارة امر الرسول انما هو
فوقوا امورهم الى الله في جميع وقيل ان الشك في مو الجهاد اي خافوا امور العذاب وارجوا الطوبى
روى ان من عرف بنوا مسجد فمضيا في التوبة صلى الله عليه وسلم فمضيا في التوبة بنو غنم من حوزة في التوبة
الى مسجد فباصلى فيه الرسول ابو عامر الزاهد اذ اذن من الشار لم يكون لهم فضل على اخوانهم ومن
الذي سماه الرسول صلى الله عليه وسلم الفاسق فالتقى من الرسول ان صلى فيه فقال في على جناح سقاة اذ من ان
الله يضل فيه فلما تفر من غزوة بنوك سالوه امانا لمجد فقلت فامرهم فمضيا في التوبة وارجوا الطوبى
مكة كاسد الجيف ضارا مضارة لاخوانهم وقولهم في لفاق اي كان المؤمن من يملكون
جميعين في مسجد فابا راد وان سقاة قوا اي اعذوه لا جمل من حارب وهو الزاهد الذي اخذ
حكمة نصيب على الاختصاص او من اجبته محذوف ومن ضمن وصفا ومن قبل ان اخذوا مسجد من
قبل ان ياتوا به لا بالخلف اي ما اردنا بينا المصدا الى الخصلة الحسنى في القلوة والى سعة
على المسلمين لمجد اسس على التوبة من مسجد فباصلى فيه التوبة صلى الله عليه وسلم فمضيا في التوبة
ومضيا في التوبة والاول اولى لان الموافقة بين مسجدى قبالا وقع من اول يوم من ايام حوزة
فيه رجال قبل كتمانك من الرسول والمجاهدين معه حتى وقف على باب مسجد فقالوا مضيا في التوبة
ان الله قد اثنى عليكم فاما الذي تصفون عند الوضوء وعند الفاط فقلوا لا تتبع الفاط الا حار
الثلة ثم سبع الا حار الما ضلها البتة صلى الله عليه وسلم ونفسى ان يظن واما لادعاه ومضيا في التوبة
التطهر من الاجاسات كلها وقيل كانوا لا تاتون على الجنابة وتبعون الما اثنى الرسول على الحسن
هو التطهر من الذنوب بالتوبة وقيل من دون ذلك تطهر واما الحجة الملقية لكونهم في التوبة
احسن من وجبتهم للتطهر الحرس عليهم ومجبة الله التي هي عنهم ونفسى في التوبة صفتهم اسس
بنا الفاعل في المفعول واشتد تنبيههم على الاضافة جمع كساس واساس بالفتح والنس واساس على
افعال ومن جمع اسس واشتد تنبيههم على الاضافة جمع كساس واساس بالفتح والنس واساس على
والبا طل في مطلق الا نبيا والذي للعرف تن شحا للمجاز والمعنى فطاع به الباطل في
نار جهنم والشفا الجوف والشفا وحرف الواوى جانية الذي يخفوا صلبا لما يفسد واما
والفاد العان وهو المنصوب الذي شفى على التوبة وروى في قوله فطاع به الباطل في
وصاب والى لست بالحق فاعلم على من عصى واصله هو روى بنو من عصى بنو عصى

نوب

على نفسى بالحق جعل الله الاطلاق حقيقة للثانيات ونفسى نفسى وان الله الثاني على الاطلاق وقيل ان
وهو فانها رتب به فاعلم وقيل حقيقة بصفة من مسجد ضيان في روى دخان فخرج منه اي كان الصبر
فيما هم به سبب شاة وفات لا نول وسجد عن قلوبهم الا ان نزلوا على طابهم وقطعا والتقطيع امانا نفسى
الحال والى المربية او ما حققه مسلم في الفقرة الثانية ونفسى نفسى في قوله بالحق فطاع به الباطل في
على يرمى انت والخطاب للرسول اي يتقدم الى ان ونفسى نفسى في قوله بالحق فطاع به الباطل في
الا ان سقطة نوما واسفا على نفس طاب الا ان نوبوا مثل انما جسد على من لم يرضهم وامرهم بالشىء في حوزة
الرسول بقاها فقال كلام من قالوا كلام الله قال بنو والده من لا تقبله ولا تستقبله على حج الى الله وما يستقبل
وكذا روى عن الانصار حين باعوه على العقبة بقا فقلت في معنى الا من كقولهم بجاهدون في سبل الله في سبلنا
الاول للفاطر واليا في المفعول وبالعكس عن عند مصدر موكرا اي كما اثبت في الكتابين الله في الفقرة من روى
اي لا احدا في باي خارجا لوجوده الثانيون الى الحافضين في على اخرج اي حراما ومباذ احد فجنه وهم
اهل الجنة لوبدل من حسن فبا يكون لا ويستد جسده العابدون وما بعد جن بعد جن اي الثانيون من
الكفر عن الحقيقة هم الجاهلون هذه الخصال ونفسى باليا نصا على المخرج او جذا صفة للمؤمنين والاعادون
الخاصون العبادة والساعون الصامون على التضييق لتساخن في امنا عن الشبهات او طلبة العلم
او الجاهلون والاعاد جردون فقل قال لعمري طالب فكل كلمة يجب ان يلاحظا على فاب فقال لا ازال
استغفر كما لم انة عنه وقيل شاة رتب في الاستغفار لا منه فلم يردن له ونزلت هذا الحجة لاش
موت اي طالب كان قبل الصلوة وهذا اخر ما نزل بالمدسة وقوله نظرا اذ يجوز ان النبي صلى الله عليه وسلم كان استغفر
لا ي طالب الى نزلها والتشديد من الكفا رانما ظن في هذه السورة وقيل استغفر لا يه اي ما صح
له الا استغفار في حكم الله وحكمة يبين لهم عن التوبة في الشك ونفسى وما يستغفر ابن جبر على
حكاية الحال الماضية اي وعد هالكه به وهو قوله لا استغفر لك لقرائة باه وانما صح الوعد
من ابراهيم لانه ظن بجواز ما امر به من حوزة الا صان على ان استغفاره بالوحى لا بالاعتقاي فاما شاة
بالحجة موت كافرا قطع استغفاره او انه فقال مراوة اي كثر لثاقه لقرط ترجمه يعني ما امرنا
الله بالتقاة فانا بواحد به عبادة اذ اذموا عليه بعد ما حظه عليهم وعلمهم به فاما قبل ذلك فانه
فوز لمن خاف الموت خذ بال استغفار المشركين قبل التوبة تاب الله على النبي من بين المؤمنين على التوبة
وابانة لقراره اذ هو صفة الانبياء وقيل تاب من اذنه للمنافقين في الخلف في ساعة العسرة في ومنا
والتسعة مستعمل في الزمان المطلق كاتوا في غزوة بنوك في عسرة وشدة من المظفر والردا
والما والمرد والقط الى ان استغفر الله امانا اب تنفع عن الثبات على الايات او عن اتباع الرسول
في تلك الغزوة وفي كاد صمد الثبات ونفسى من بعد ما نزلت من المؤمنين في التوبة
عليهم اي على النبي والمؤمنين نفسى على هذا انكروا على قوله في التوبة لكونهم وعلوا لثاقه في التوبة
مالك ورواه من الربيع ن هلال من امية اي خلقوا عن الفتن وادعوا الى ايمان واحباه حبب شاة عليهم
بعدهم ونفسى خلقوا اي خلقوا الغلابين بالمدسة ارضدوا من خلقوا لثاقه في التوبة وهو من لا خير فيه
وخالقوا على الله الخلقين ما رجعت ابيهم جيها وعقبا مثل الحيرة فطعنوا ان لا لجانس خط
الله الا الاستغفار فمر تاب عليهم رجوع عليهم بالقبول مرة بعد اخرى ليشق على التوبة وليتوبوا
في المستقبل علما بان الله يقبل التوبة من التائب ولو عاد في اليوم مائة مرة روى ان بعض من خلف
المؤمنين بداله ذكره فكانه فترك الحائط والتمدد ولا حلا والذاحة والحق بالرسول صلى الله عليه وسلم وقيل هم
الجنة ان عباس الخطاب لمن امن من أهل الكتاب اي انتم في حوزة الجاهدين في الانصار والافقوه
وقيل كمن خلف من الطلقاء من بنوك ولا يرضوا بانفسهم من نفسه امروا ان يصوب على الناس والفقرا
علما بانما اعز هرس عند الله في كل اشارة الى ما كان لهم من خلفوا من وجوه مشا ائمة
ظا شى من العطش نصيب تعب محنتهم جماعة في سبيل الله طوبى الجهاد ولا يطوبون ولا يردون
نوا فوجوههم ارجلهم ولا تنصو فرت في ارضهم مصدا فبضيق قلوبهم ولا يبالون ولا يردون

ط

منهم

على العاقل من غير ان
 يتفضل ان يفاء
 اصله بفضله
 اي ان فرجوا
 على الاصل وه
 رواه ابي عن ابي
 انه اذا نكح
 على الله مقربا
 ابن شقيقه
 عتقا لرقبه
 ثمانية اذ انفسه
 وفي الاضمار وقيل
 فيه وما بين
 الابتداء لكون
 لا تناسخ الضم
 الا ان تعدد
 لان شهادته على
 وسواهم بالبن
 غاير الخ جاز
 المذبح او على
 الاصل

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

ملكا وشرا الا واحد جمع الارسل في يدي يادني بالمرز الى قبل وسعير للهمة اي طامع وانصابه على الظرف لا التحل
 وهذا المضاف اي وقت حدوث اقل واكثر اوطاس ايهم ومغاضاة الاتباع انما عني عن كرم من لم يمتد من
 فكلوا ثمارا من ثمرات الويليين الفقير وانخرم في الاسباب للثبوت من فضل ان شروا في سلم اللبث كان
 بين فبانتهم ارايم اخبروني بنية شامد نعوة هي اي جمعة من البيت او البيت والبيتة المجرعة
 وعلى هذا انما لم يحل لان المعنى فجمعت الجمعة بعد البيتة اي بعد كرمي عليها فاقصر على ذكره حرفة
 على الاقل طامع لا تحل للجمعة والبيتة عني اي خفيت كما جعلت الجمعة اياما ومبصرة على عيا الله
 اذا عني ليل القوم بقوا العيون بل وقي فجمعت الخفية وقواما الى الله انك لم تكن اي لا تله البيتة
 الجمعة لانه لا اكره في الدين هذا الضمير ان متصلين طامع في اللغة انفصال الثاني صاعدا الى عيون
 اسكان الميم صرح حرفة فظنها الداوي سكنوا بالحرفة الا عني لا تخرج الا في ضرورة الشعر
 نحو والبوح اشرب عيون مستصحب الضمير في عليه الجمع الى اني قد يربح بين ان لا العبد والاله في منق
 طامع على الاصل انهم طامعون فيهم يعاقب من طامع او فجارهم على طامع في قلبهم من اجل صميم طامع
 اصلي خلا فبان كان كانهم طامعون فيهم مصنفون بل طامع عامون وقومه لا محالة يحملون ثنائيا
 على المؤمنين من قوله الا لا يحملن احدنا ان يحملن لقاركم واولم خير منكم من نرضي من شعبي من نرضي
 ان طامع وكافوا صلواته ان طامع ليومنا به انفة من مساواتهم الا اول عند خرايم الله فاني هو
 عليكم في الفتح حتى تحمدونه ولا اقول الا لعل الغيبة تنسبني الى اللذات واطلع على ضار من باعني
 ولا اقول اني طامع حتى يقولوا ما انت الا بشر مثلنا ولا اهلك على من اسير القوم من المؤمنين ان لا تله فيهم
 لولا انهم عليه مساعده لكم الى ان اي ان قلن شيئا من ذلك الا زورا وانما من زري عليه انطباعه في
 به اسحت به جاد لنا اردت جد لنا وشعت منه فاكش به ما تفتدنا من العذاب المجمل في نفس جملنا
 جملنا كان ما له عليه لا نفعكم وفضل الدال على الجنايا لشر طامع وصل الخربة في قوله ان احسن اليك
 احسن اليك ان امكن يربح ان نفس بك اي يضلكم او يضلكم من غوى النسيب او اشر
 فلكم فاعلى اجراي واجراي بلقط الحسد والجمع جنس مراد اجراي كقول وينص الجراي
 قسره الا ترون بانامي اي ان صح ان انت منه فعلى معنى به انني لاني وانا بدي يعني لم يمتدلك
 ما يجر من اجرايكم في اشارة الا قبل ان تن من اقنا طم من اياهم من قد امن من وجد به
 ما كان من قس من ايمانهم وقد للث نفع وقد اصاب محمها فلا يتيسر لا نحن فحزب بانس مستكين
 بما نلقى من تلك سبك يا عينا حال اي ملتصبا بها كانت عينا نكلا عن عذابه ورجنا للملك
 كيف تمنع لوجي الله ان اصنعها مثل خروج الطامع في طامع وكما تدعني في صديع العذاب
 من قسرك انهم مغفون محكمي عليهم بالا عراف ويصنع حكما في حال ماضية حتى وانته
 ومن عمله السفينة في بعد موضع من الماء حتى يسكر في المستقبل اذا وقع عليكم الخوف في الدنيا والآخر
 في الاخرة وتلك التي تسخروا بها تسخروا فانا تسخروا فاما تسخروا فاما تسخروا فاما تسخروا فاما تسخروا
 لانه من جعل خفته الامم اخذت فوح سلم العينة في سنين وطه لها ثلثا ذراع وعرضا
 خمسون ذراعا وسلكا ثلثون ذراعا من خشب الساج وجعل لها ثلثة بطون يطول كل واحد
 ويطول مثل الجرح والنباع ويطول وسط اللذات وجعل معه جسد ادم وجعله مضطربا من
 الرجال والنساء ما بينه نصب تعلو اي الذي ياتيه ومعنى به اياهم عذاب تخن في عذاب
 وعذاب مستمر اي في الاخرة حتى في التي تبتدأ بعد هذا الكلام دخلت على الجملتين الشر والحق
 وهي غاية لصنع اي يصنع الى ان جاء وقت الموعد وما فيها حال من يضع لى والحال كلاما من وجوه
 كلما اخذوا وقال اسنانا على قدس سوال اذ قال جبرائيل وعني وابدل من من اوسنة الملا راها
 ومن امن عطف على اثنين اي اهل اهلك والذين اثنين من عيينهم استثنى من سبع عليه العرف
 انه من اهل اللذان من السحابة اذ ارادته واسناته الا قليل من النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية من اهل
 وبنو

[illegible]

سورة ابن هب عليه السلام وكذا في إحدى وجوه أبيه

سورة ابن هب عليه السلام وكذا في إحدى وجوه أبيه

لا في الحقيقة بل في الادلة التي يدعيها كمال الدين اذ يدعي ان الاحاد المتفردة لا يخرج عن كونها انفس فردية

نظر اذا اخذنا لان هناك على اليد وعضا على الجمع الا ان يريد بالتشبيه انه من كلام القوم

اوله
عسى ان يكون
مكون

يكن
مؤدود

منه على نداء لشئ شمر و قيل الشئ التبر والى نداء حسنة ومن الغلبة على الشئ في الغيب او بآية حسنة ومن الغيب
او امر عليها وتصد من من يعلون الكفان اي لو علمت ان الله يجمع بين لا المستغفر الا بآية حسنة او بآية حسنة
او لها جرح اي لو علمت ان الله يجمع بين لا المستغفر الا بآية حسنة او بآية حسنة
بآية حسنة اي لو علمت ان الله يجمع بين لا المستغفر الا بآية حسنة او بآية حسنة
الملكه اهل الذمة الكفاية عطفه وتذكير الغافلين شلى من يعلون كرات الله لم يوحى الا بالبر بالانسان
تعلق بالرسالة اخلافة الا شئنا اي ما ارسلنا الا رجالا بالانسان او هو صفة رجالا اي ملتبس بها او بارسانا
منها حوايا اي بقوا على صلواتهم على كل من لا يدين بها سالوا اهل الذمة ان يتركوا عن ارضه الا يعلمون على ذلك شرط
التيك والالزام ما قبله اي ما قبله الذمة اي ما امر به ونهى عنه وتعليل واردة ان شاعروا فيستبين النساء
الملكه الشفقات وانه يمكن اهل مكة بالذمة من قبله من قبلهم بتقليد رساله محمد و شاعروا على من شاعروا
ترويض باخذهم العذاب كن قتلهم او من غنم فداء انتصه كما تحققت قوة البقرة الشفقات اي ماخذهم على ان
يستعبر شاعروا في شئ من شئهم واول العزم حتى يهلكوا ومنه قال عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم
ولهم في الجاهلية فان فيه منس كما يكره في او لم يردوا وبقية بالانسان او ما موصولة خلق الله ومن
بهم يانه من شئ يتفق ظلاله والتمس بعض الايمان والشر لا من حيث حال من الظلال واهل الذمة من
حال من العصب في ظلاله لانه من منس الجمع ومن ماخلق الله من كل شئ خلق بالبر والبر والبر من
صنات العتلا اولان منها من عتلا فلب اي الكرم من الايمان جوارا من الايمان مستغفرا من من جانب الي
جانب شفاعته الله فيما حتى حاله استغفرا من بين الاناث وشاعروا الجاهلية من دأبديان لما في الشفقات
وما في الايمان من شئ في الايمان ايضا خلقا يدعون او لما في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
وكره من خصصا الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
عز من جود المكلفين ومنهم من عتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
العتلا من الذمة لارادة التعذيب ومن عتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
من عتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
وعتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
حتى لا يبين العدد وموما ورا الوحد والاثين للذمة على الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
ايات الالهية دون الوحدانية ومنه نطق اذ الله مطلق على الجهر من دأبديان من العدد والعدد والعدد
يقول في التثنية مع انه المبحث والله اعلم واما في ارضه من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
الطاعة واصحاب حال على من الظرف والواحد للواجب الثابت لتثبت الطاعة على الجهر من
الوجوب اي في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
اي شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
وقد يبتدئ بظن على الامانة والفا حركتها على الجهر وكما شئ على فاعل بعض فاعل بعض فاعل بعض
على الله الخطاب في ما بين ايمان العتلا والفرق بين الكفرة او الشركين فمن في من شئ في الايمان من شئ في الايمان
اي انهم وجاز للخصم بان يكون فيهم من عتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
الفرق في الشكر الكفارات فتعصى او قصى باليا نبيا للمنع عطفها على الكف والفرق بين كونهم
لكفرا فتعصى او قصى باليا نبيا للمنع عطفها على الكف والفرق بين كونهم
لا يعلمون ولا بعد من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
والايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
بات الله سبحانه تزييه له ولهم ما يشقون من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
لا يصح ما يشقون من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
نوارى متعصى من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
دعه في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان

منه على نداء لشئ شمر و قيل الشئ التبر والى نداء حسنة ومن الغلبة على الشئ في الغيب او بآية حسنة ومن الغيب
او امر عليها وتصد من من يعلون الكفان اي لو علمت ان الله يجمع بين لا المستغفر الا بآية حسنة او بآية حسنة
او لها جرح اي لو علمت ان الله يجمع بين لا المستغفر الا بآية حسنة او بآية حسنة
بآية حسنة اي لو علمت ان الله يجمع بين لا المستغفر الا بآية حسنة او بآية حسنة
الملكه اهل الذمة الكفاية عطفه وتذكير الغافلين شلى من يعلون كرات الله لم يوحى الا بالبر بالانسان
تعلق بالرسالة اخلافة الا شئنا اي ما ارسلنا الا رجالا بالانسان او هو صفة رجالا اي ملتبس بها او بارسانا
منها حوايا اي بقوا على صلواتهم على كل من لا يدين بها سالوا اهل الذمة ان يتركوا عن ارضه الا يعلمون على ذلك شرط
التيك والالزام ما قبله اي ما قبله الذمة اي ما امر به ونهى عنه وتعليل واردة ان شاعروا فيستبين النساء
الملكه الشفقات وانه يمكن اهل مكة بالذمة من قبله من قبلهم بتقليد رساله محمد و شاعروا على من شاعروا
ترويض باخذهم العذاب كن قتلهم او من غنم فداء انتصه كما تحققت قوة البقرة الشفقات اي ماخذهم على ان
يستعبر شاعروا في شئ من شئهم واول العزم حتى يهلكوا ومنه قال عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم
ولهم في الجاهلية فان فيه منس كما يكره في او لم يردوا وبقية بالانسان او ما موصولة خلق الله ومن
بهم يانه من شئ يتفق ظلاله والتمس بعض الايمان والشر لا من حيث حال من الظلال واهل الذمة من
حال من العصب في ظلاله لانه من منس الجمع ومن ماخلق الله من كل شئ خلق بالبر والبر والبر من
صنات العتلا اولان منها من عتلا فلب اي الكرم من الايمان جوارا من الايمان مستغفرا من من جانب الي
جانب شفاعته الله فيما حتى حاله استغفرا من بين الاناث وشاعروا الجاهلية من دأبديان لما في الشفقات
وما في الايمان من شئ في الايمان ايضا خلقا يدعون او لما في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
وكره من خصصا الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
عز من جود المكلفين ومنهم من عتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
العتلا من الذمة لارادة التعذيب ومن عتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
من عتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
وعتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
حتى لا يبين العدد وموما ورا الوحد والاثين للذمة على الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
ايات الالهية دون الوحدانية ومنه نطق اذ الله مطلق على الجهر من دأبديان من العدد والعدد والعدد
يقول في التثنية مع انه المبحث والله اعلم واما في ارضه من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
الطاعة واصحاب حال على من الظرف والواحد للواجب الثابت لتثبت الطاعة على الجهر من
الوجوب اي في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
اي شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
وقد يبتدئ بظن على الامانة والفا حركتها على الجهر وكما شئ على فاعل بعض فاعل بعض فاعل بعض
على الله الخطاب في ما بين ايمان العتلا والفرق بين الكفرة او الشركين فمن في من شئ في الايمان من شئ في الايمان
اي انهم وجاز للخصم بان يكون فيهم من عتلا في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
الفرق في الشكر الكفارات فتعصى او قصى باليا نبيا للمنع عطفها على الكف والفرق بين كونهم
لكفرا فتعصى او قصى باليا نبيا للمنع عطفها على الكف والفرق بين كونهم
لا يعلمون ولا بعد من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
والايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
بات الله سبحانه تزييه له ولهم ما يشقون من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
لا يصح ما يشقون من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
نوارى متعصى من الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان
دعه في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان من شئ في الايمان

اوله
نوارى



22

[illegible]

وانتم يا ايها الصالحون لا تغفلوا في النسيب فقل اي نقلنا سلهم من ذنوبهم وقل اي نقلنا سلهم من ذنوبهم
او سلهم من حاله دينهم او سلهم من ايعاضه ذلك لقوله تعالى قل اي نقلنا سلهم من ذنوبهم وقل اي نقلنا سلهم من حاله دينهم
لقوله تعالى قل اي نقلنا سلهم من ذنوبهم وقل اي نقلنا سلهم من حاله دينهم وقل اي نقلنا سلهم من ذنوبهم
بظواهر الالوهة نقل هذه المتعلقة اذ جاءهم بايتنا او بغيره اذ جاءهم واما على الاول
فتعلق بالقول الحمد لله او سالهم لا يحسن فخطا عليك قلت يا ايها الصالحون
بصائر حياتكم كسوفات والذكر معاند وقصوى علمت بالضم اي استبحروا بل انما عالمه بغيره ذلك
تفريع طمأنينة اياه مبشرا هالكا كالمضج مكابك وقال القائل خذوا من الله ما تيسر من الدنيا والآخره
اي منكم وقصوى وان اخالك يا ايها الصالحون لمشورا على ان المحققه واللاه من الله رقة فاراد في عود
ان يتحقق محسوس وفيه من كدر من مص وخرجهم منها ومنهم عن طمأنينة الارض بالقليل فادرك
مكة اسكنوا الارض التي اراد ان يستقروا منها الاخرة الشاعرة كفيها جصعا مختلطين وبالخلق
اي ما انزلناه الا بالحكمة وما نزلنا الا بها لاشتماله على الهدى او اذ انزلناه بالخلق اي محضها بالاصل
من الملكة ومن انزلنا على الرسول محضها من خياطة الشياطين اي لتبشرهم بالجنة وتندبهم
بالقاريين الملكة كوشى وقولنا مستوجب بفعل نفس فكتابه وقصوى بالشد يد اي نزلناه
مفرقا بينا وقدرنا من عتبات المصداق كاتين قوله واخره عشر من سنة من ان المحقق بدل على الصلح
بقارب على ملك بالفتح والضم على جعل فثبت بين الملك على حب المولد قل سوا به اولاد من سوا من الاعمال
غيره واختارهم وانما لم يصدقوا فأتوا خيرا منهم ربهما لعلم الذين قداما الكتب وعلما الشرايع قد سوا به
وبت عندهم استعانتهم الى عن ذنوبهم فاذا امل عندهم خيرا جعدا وجعلوا الله تعاليا لاسه واجازه
ما يريد من بعثه محمد صله واثقال القدرات عليه ومعا المولد من دعور بنا وين يد هم القدرات خلق عالين
فلان الذين تعلوا للاغراض المذكور او اقل على التسليم له اي تمل من جان الجملة بايمان العلماء وعلى
الاول بعينه ان لم يوافقوا فقل من من من خيرا منهم والجزوا الشق ط على الوجه وانما ذكر الذين وقصوى
عنهم التبيين لان الساجد اول ما يلحق الارض من وجهه القوس وقص نظر لان الاول هو الجملة والاول
وجهه انه اذا بدا الخور فاقرب الاشياء من وجهه الى الارض هو الذين اوله اراد مبالغة الخوض
وعو تسبح التي ونفيسها على التراب والادوات كناية عنها اوله انما خور على الذين اوله اراد مبالغة الخوض
على خشية الله ثم واثقالها على بعل مع ظهورهم باللام كما في قوله فخر صدر بيا الدين والمغنى لان العن
وتجهم الخور وادخلته به واللام للاختصاص وكذا الخور وكذا الاول من حال الضم والساكن
حال الكامن من عباس سمعه ابو جهم يقول يا الله يا رحمن فقال الله تعالى انما ان بعدكم الذين وهو يد عوا لها
اخذ وقول اهل الكتاب قالوا انك تمل ذكركم الذين وقد اكل الله في الثورنة هذا الا مرفوضا
والدعا السببية لا التماسا وتعدى الى مقولهم دعونه زيد اثم ترك احد هما استغنا والمادة بما لا يحسن
كما ينبغي او للتخييل اي اذكروا وهذا هو غير انما يعرف عن المصداق اي اي هذا من الامم سمعتم وما
صله لنا كيد بها مارق والقصي فذلك للمتنى للاسهم ووضع فله الا كما الحسن موضع فهو حسن لانه اذا
مستساهاوه كلما حسن هذا ان يملكون بقدره فلو انكم كات الجهد والمخافة للثبوت وكما في الروايات
هم من صوته بقدرته فاذا سمعوا المشركون لغوا وسبوا فليل لا يحسن حتى تسبح المشركين ولا خافتم
حتى لا تسبح من خلقك واتع بين ذكرك وسطا ولا تجهد بكل صلوئك لا بدعاك وقيل من منسوخه ما دعوا
بكم تسبحوا وخفية وبت من الاول ناصر وما منع له منه او كرم بوال احد المذنبه بدعها من لانه واقد
بالا لانه انما سبته لغير الولد والشرير والذكر من هذا وضعه قدر على الملائمة فاستحق الحمد وكذا في قوله
الا اني ظلمت من شئ عبد المطلب عليه هذه الآية **من رالكف مكتبة وفي ماء واحد في مشقة ايه**
سورة الرحمن الرحمن لفت عباده حده على جن النعم وموانع الكتاب الذي به جانيه
بل عبد محرم صله عن جاشيا منه وسوى العاف وفتح العين والاعيان والمولد في القافض عن معانيه
ولم عمل عطف على انزل د اخل في حيز القصة نقل هذا ينصب قريبا من اي بل حله بها والحكمة

[illegible]

قال في الحسن من صور الادب شيئا وحسنا ودل على عافيتها فتعدها من تلك المتوفرة الفارقة
وكان ذلك لاعتنائها وتل في صورة تزيينها اسمها يوسف من حذر من بيت المقدس الذي جرح بالاق
الذين عياها حيرة او سباه به مجازا حجة له وقربا وقربا بالقرابة لا توجب ربح العباد او لانه
من القدر من الامور من بالادح اي مقه بنا اي ان كان من جرح ان سقى الله قاتل عابده من شك لا يلازم
سببا من حجة الظاهر بالفتح في الادح او من حجة لانه لا يوجب وقربا من قبل ان يوجب كمال المتكلمة من
الفتاح البقي المفاجئة بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
لا تلو كان فعل لا يقبل بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
وحيثما ارادوا عطف على فاعل من لبيك به قد تبا مقبلا شدة رافق الوجع او حقيقا بان نقض الهمزة
ايه رحمة والاية العبد واليه فان على قدرة الله والرحمة الشرايع والالطاف قد تبا مقبلا شدة رافق الوجع
درعها بفتح فاعل كان مدة الحمل ستة اشهر وسبعة اشهر وشمانية او ثلث ساعات او حملته في ساعة
رموز في ساعة وروى عنده في ساعة ابن عتار مدة الحمل ساعة كما حملته بفتح فاعل كان نقض الهمزة
عشرة اربعت عشر وقيل حاضنت حشيشين قبل ان قيل فاعل بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
في بطنها قال تدور من الجاهل بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
الجلد والقصر لذار اجا منقول من جال كن فيه معنى الجا بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
و بلقيش في الحاض بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
عند الولادة وكان خلقه باسمة بللا من ذلك في وقت شتاء اختارها لها المولود فاعل كان نقض الهمزة
الزلب خرسه السا المواقفة لها والخلق اما من الاما الغالية كالبحر كان في خلقه نورا فاعل كان نقض الهمزة
من الاوقات الا تلك او هي تعد من الجنس اي خلقه هذه النجوة خاصة قسري منق بالفتحة والكسر
من مات عمت ومات الشس من شأنه ان يطرح وينسى قتل ان لو كانت شتاء فاعل كان نقض الهمزة
له لفظ الجا او لفظه التكليف عليها اذ بعد ما مع براءة ساخها او خوفها على الناس ان يصور الله بها
قسري نيا بالفتح قال الفاعل ها الفاعل وقيل حتى المصدركا للملوك نسا بالعنزة وهو الحليب المخلوط
بالا يسواه اهله لقلته ومنيتا بالكسر على الاتباع كالغبرة من عتقا جسد بل يقبل الولد كالفيلة
او ميس وعنها اسفل من مكانها قد بانها او عت لا كمة فصاح بها وقسري من عتقا اي فاعل كان نقض الهمزة
عتقا وفي ناد بها منبر الملك ويس عن قادة الضيق في عتقا للفتاة سكي البني صدم عن اسري فقال
مواجدول قال فتو سطا عرض القدي فصد عا وقيل من اسرو وهو مخاف في مروة والمرواد
يس امر تقع الشلية بمسا لا فها طعاما وشرابا فقط بل ولا نسا بمجربان تدلن على عتقا وقسري
سائطا دعام القادوا فها رائكان ويطرح الناشه واليا وادعاهم النسا وشتا قط بالنا واليا
وسقط بالنا واليا للنجوة واليا للنجوة وطبا شتوا فاعل كان نقض الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
وليس لك البيا فتجدع صلة للتاكيد نحو ولا تلقوا يا يد بكر او على معنى فعل القدي به نحو مجروح فاعل كان نقض الهمزة
والتمر للنسا والنجوة عادة من ذلك الوقت قسري جتيا بكسر الجيم للاتباع وقسري وعنا لميس نسا
ولا تقسري وقسري بكسر القاف وقسري لينة قسري تروث بالعن كليات بالبحر الثاني بين
العنزة وحرف الين في الابدال صوما صتا وكانوا لا يتكلمون في صياهم ونس عن في مينا امرت
امرت بالفتحة لان ميس كهاها الكلام او كذا هته مجادلة السفا واخبرتم بالاشارة وقيل سوغ ذكها
بالفتحة انيا اي اكمل الملكة دون الاشر القدي الذي يدع هرون كان اخاها من اسها ومار هرون
موس عن النبي صدم عن هرون النبي وكانت من اعقابها في طينة الاخوة وسمها وعنه النسيئة
واكتر الشدي كانت من اولاده وانما قيل اخت هرون كيا اخا يبرأى يا واحد منهم وقيل كثر
اخوة القس بل شتموها بجرل صالح في زمانا اي كنت مثله في الصلاح او شتمها بجرل
طالح وقسري ما كان اباكا مرادهم وقيل اختم بوسف التجار مرادهم وانما الغار ختم فاعل كان نقض الهمزة
من الناس فلما دخلت به على قوما وهم من الحون تبا كوا وقالوا له قبل هو يبرأ حتى تكلمهم

تات

قال في الحسن من صور الادب شيئا وحسنا ودل على عافيتها فتعدها من تلك المتوفرة الفارقة
وكان ذلك لاعتنائها وتل في صورة تزيينها اسمها يوسف من حذر من بيت المقدس الذي جرح بالاق
الذين عياها حيرة او سباه به مجازا حجة له وقربا وقربا بالقرابة لا توجب ربح العباد او لانه
من القدر من الامور من بالادح اي مقه بنا اي ان كان من جرح ان سقى الله قاتل عابده من شك لا يلازم
سببا من حجة الظاهر بالفتح في الادح او من حجة لانه لا يوجب وقربا من قبل ان يوجب كمال المتكلمة من
الفتاح البقي المفاجئة بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
لا تلو كان فعل لا يقبل بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
وحيثما ارادوا عطف على فاعل من لبيك به قد تبا مقبلا شدة رافق الوجع او حقيقا بان نقض الهمزة
ايه رحمة والاية العبد واليه فان على قدرة الله والرحمة الشرايع والالطاف قد تبا مقبلا شدة رافق الوجع
درعها بفتح فاعل كان مدة الحمل ستة اشهر وسبعة اشهر وشمانية او ثلث ساعات او حملته في ساعة
رموز في ساعة وروى عنده في ساعة ابن عتار مدة الحمل ساعة كما حملته بفتح فاعل كان نقض الهمزة
عشرة اربعت عشر وقيل حاضنت حشيشين قبل ان قيل فاعل بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
في بطنها قال تدور من الجاهل بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
الجلد والقصر لذار اجا منقول من جال كن فيه معنى الجا بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
و بلقيش في الحاض بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
عند الولادة وكان خلقه باسمة بللا من ذلك في وقت شتاء اختارها لها المولود فاعل كان نقض الهمزة
الزلب خرسه السا المواقفة لها والخلق اما من الاما الغالية كالبحر كان في خلقه نورا فاعل كان نقض الهمزة
من الاوقات الا تلك او هي تعد من الجنس اي خلقه هذه النجوة خاصة قسري منق بالفتحة والكسر
من مات عمت ومات الشس من شأنه ان يطرح وينسى قتل ان لو كانت شتاء فاعل كان نقض الهمزة
له لفظ الجا او لفظه التكليف عليها اذ بعد ما مع براءة ساخها او خوفها على الناس ان يصور الله بها
قسري نيا بالفتح قال الفاعل ها الفاعل وقيل حتى المصدركا للملوك نسا بالعنزة وهو الحليب المخلوط
بالا يسواه اهله لقلته ومنيتا بالكسر على الاتباع كالغبرة من عتقا جسد بل يقبل الولد كالفيلة
او ميس وعنها اسفل من مكانها قد بانها او عت لا كمة فصاح بها وقسري من عتقا اي فاعل كان نقض الهمزة
عتقا وفي ناد بها منبر الملك ويس عن قادة الضيق في عتقا للفتاة سكي البني صدم عن اسري فقال
مواجدول قال فتو سطا عرض القدي فصد عا وقيل من اسرو وهو مخاف في مروة والمرواد
يس امر تقع الشلية بمسا لا فها طعاما وشرابا فقط بل ولا نسا بمجربان تدلن على عتقا وقسري
سائطا دعام القادوا فها رائكان ويطرح الناشه واليا وادعاهم النسا وشتا قط بالنا واليا
وسقط بالنا واليا للنجوة واليا للنجوة وطبا شتوا فاعل كان نقض الهمزة في حال فعل عند المبتدئ بفتح الهمزة
وليس لك البيا فتجدع صلة للتاكيد نحو ولا تلقوا يا يد بكر او على معنى فعل القدي به نحو مجروح فاعل كان نقض الهمزة
والتمر للنسا والنجوة عادة من ذلك الوقت قسري جتيا بكسر الجيم للاتباع وقسري وعنا لميس نسا
ولا تقسري وقسري بكسر القاف وقسري لينة قسري تروث بالعن كليات بالبحر الثاني بين
العنزة وحرف الين في الابدال صوما صتا وكانوا لا يتكلمون في صياهم ونس عن في مينا امرت
امرت بالفتحة لان ميس كهاها الكلام او كذا هته مجادلة السفا واخبرتم بالاشارة وقيل سوغ ذكها
بالفتحة انيا اي اكمل الملكة دون الاشر القدي الذي يدع هرون كان اخاها من اسها ومار هرون
موس عن النبي صدم عن هرون النبي وكانت من اعقابها في طينة الاخوة وسمها وعنه النسيئة
واكتر الشدي كانت من اولاده وانما قيل اخت هرون كيا اخا يبرأى يا واحد منهم وقيل كثر
اخوة القس بل شتموها بجرل صالح في زمانا اي كنت مثله في الصلاح او شتمها بجرل
طالح وقسري ما كان اباكا مرادهم وقيل اختم بوسف التجار مرادهم وانما الغار ختم فاعل كان نقض الهمزة
من الناس فلما دخلت به على قوما وهم من الحون تبا كوا وقالوا له قبل هو يبرأ حتى تكلمهم

فيما تملى



قوما فاضاوت اليه اي هو الذي يحكم وكان موضع فلما سمع ذلك ترك التصنع وظهر بذكره
 ثم الى وقت تكلم النبيان وكان للزمان الماضي قريبا وبعدا وهو مصنف للقرآن بقوله من
 تكلم بحكمة حال ما صيغ اليه كيف بعد ان تكلم الناس من كان صيغيا فاسلف من الزمان نقطة
 صيغته ردا لقول الصادق والكتاب الاصيل قبل كان نبيا في طهره لانه لظاهريه ومعناه صيغ
 الاصل كانت قد وجد مباركا من الزمان سلم نقاعا وقل معلما للغير في بيته الميعة او مختصا
 في اوصاف عرفت ان الله عز وجل قال في قوله اهل السلام من اجله الى من في الموضع الثلاثة من جهة الى اولها
 الله على من في من اراد من السلام على خاصته والمقام منه فكل هذا الله من قدس قول الحق بالانصاف والحق
 الله وقول الحق بغير القاف والكل من القول وارتقاه على من جبر بعد جنس او بدلا او جبر بعد جبر او انتقام
 بعد ان تكلم القول بكلمة الله وعلى المصدر المذكور من الجمل ان اردت قول الحق قول القدر وتسمى كلمة الله
 في ذلك بكنهه وتسمى كلاب تحت اللبب بالاسب كشيعة العشب والشبان او بدلت قول الحق بغير فالحق هو الله او
 قدس في بعضه مقرر ان يكون في شكوك منه مع انه يقين والهدى والشك او ملاحوت قائل الموعود هو ساحر الفارق
 من الله وحري مقرر باننا وقول الحق الذي كان الناس فيه مقرر كذب التصاري ودل على حالة الولاة
 من يوجد كل شئ بكنهه من قوله عن التوالد والقول مجازي اذا اراد شأ سعيها كونه لا محالة فبشيء با براد امر مطاع
 على مثل في بعضات اي كونه في ذلك بكنهه فاعيدوه وبالكس على الله بندا وبالكس بغير او وبان الله
 اي سب ذلك فاعيدوه الا حزاب اليهود والتصاري وقيل التصاري الحق بغير الى سطوته ويعقوب
 وملكا بنية التمدد فهو دهر هو الحساب او مكانه او وقته او شهادة الغور والحكمة والايقان
 والجوارح سواها لم يكن بها او وقته وما شهدوا به في عيسى وانه لا يوصف الله بالبعث فالمراد
 ان استأجره وايضا دهر جبر بان نتجت منها بعد ما كانوا ضاعيا في الدنيا او الله وما سيعبر
 بغير من ما يسوي او مع الظالمين موقع الضمير شعارا بانهم ظلموا باغفال النظر عن جديهم
 والاضلال المبين اغفال النظر نفس الامس فرج من الحساب سئل من النبي صلى الله عليه وآله فقال حينئذ يخرج الكثر والقليل
 نهارا اذ يدرك من نور الحسرة او صبيحة حسرة وهم في غفلة سخط بقوله في ضلاله وانك تعلم عتوا وضلوا وانك تعلم
 اي دهر غفلت عن يومين نزلت الاضطرار فنادى مع ما عليها الصدق من الجلالة كما لم تكن لغرض صدقه وكثرة ما
 صدقت به من ايات الله وكثرة درسه والجملة اعتراض من المحدث منه وهو بغيره بدله وهو قال او معلق
 اذ كانت او بعد ثانيا اي جمع من الوصفين حين خاطبه والمراد بذلك الرسول لانه مع ان نقصه في القاب
 تملسه الناس انما في ايات بدل من الاضافة وذلك لا يجمع منها نتج نصيحة الله اذ اوحى اليه ان كل خلق
 حتى خلقك وجميع الكفار تنصحه اياه مع توطئه في الخطاب طلب اولا العلم تنصحه على ما ديه لان العبد لو
 كان مخلوقا حيا ممتزا لا سخط عقل من اقله للعبادة فضا طيبك الجماد ثم من شغل طافا بان معطافه من العلم
 وهو على الدلالة على الظن من الحق فلا تستغنى بالعلم من ان تصلي ثم تلت بان الشيطان هو
 عدوك وعدو ابيك اذ مر ردا استعصى على الحق من ترك الضلالة فانت عابد الشيطان ولا خلاصه ذلك
 جناية استعصائه دون عداوته لا دمر ثم رجع بترهيبه سوء العاقبة فذكر الحزن والمتن وذكر العذاب
 وجعل ولاية الشيطان اكبر من العذاب حيث جعله اخرا المحذور دلالة في مقابلة رضوان الله الذي من
 اكبر من القواب واستعطفه قصد بكل نصيحة ياتي ما في كماله سيع والامر بانك موصولة او موصولة
 ومنعول يسوع ويص منسى وشا انا مصدر ذلك تدبر عنه مع سبع ويصوي شيئا من العباد والنام
 ولا يهسا او منعول به لغنى من اغنى على جهك قد جاني فيه جند العلم عنه ثم بعد تلك الضام
 اقبل الشيخ بنظافة الكفر والبرقائه بيا بريت وقد اخبر في اراغب لماته كان اظهر عنه وفيه انك اراغب
 وتعب منها وبعثا تسلية للقول عما كان يلقاه من قفار وقومه لا رجسك لسان يريده الشيطان فاعلم
 او لا تحزنك ريبا لمجاورة ملتان ما ناطولا من الملازمة او ملها بالذهاب عن مطفاله بطل انك
 ظان ملين بكنهه ان مطبق له والحق من مطف على محذوف وهو فاحذر اني لا لانه لا يحكم
 هو سلامه وبعثا دمره من سلامه لا تنفي الجاهلين او دما بالسلامة استعماله كالحا

وَعَلَىٰ

1

وعداه ان ين من قوله الا من عدة وعداها ان ين من الاستغفار لا باه العنايل بل المتبحر فان كان فيه نفي
وريد التبع ولو كان بشرط الايمان لما كان شكلا ويستثنى عما رجب فيه الاسوة لكن قال الا من لا يبرح منه ونفي
اذ لم يمنع الملازمة لجواز كون بشرط الايمان وشكلا ويستثنى من هذا قوله من غير ان يبرح منه رخصا في اللفظ
واضا في اللفظ من وجوب فان استثنى عما رجب فيه الاسوة استثنى عما رجب فيه الاسوة لا على انه غير واجب لا على انه غير واجب
مبنيان بقول القائل استثنى عما رجب فيه الاسوة لقوله فكان كمن يبرح منه وكذا لا على انه غير واجب لا على انه غير واجب
من عدة قالوا عدل بغيره لان راي لم يتغير لغيره لا بالاولى لعدة وهو لا يستغفر بتدليل قراءه اياه الحق المبلغ من الحق
اراد بالا على المجاهدة الى الثامر وما تدعون من ان عالم المحكمات من صل سمعكم هذا تدعون والعبادة لانه فيها
والقول وما بعد من عرض شفا في نعمتي فاعلم الله وحسنه في الثقة او عاقبة في كل حين لسان صدق ناسخا
غير بالثبات عما يوجد به فاستجاب الله عن تده وجعله قدوة اهل الايمان كلهم مخلصا عبادته او ضده لانه في
او اخلصه الله الرسول من بعد كتاب من الانبياء والشي من نبي عن الله وان لم يكن معه كتاب ليس شع الا من من الذين اوتوا
التي صفة الظن والواجب جيتا كلناه وفيه واسطة من رحمتنا من اجل رحمتنا وتوفا عليه او بعض رحمتنا فلي هذا
الحامد بل منه وهو من عطف من والموصى به معاخذ تده لان هرون الكس من موسى وصفا موصى به والوعد في
له فالتفكير لانه للمشهور من ضلاله او عد صاحبه ان ينظر في ما تنظر سنة ويا جيل يوقا القس على الذبح وكان اهل من يوقا القس
او في من الناس ان يذبح عيسى بك قبل اهل امة لان اهل الله يتباين عدة اهل من اهل من اعجب لذلك استغفر الضرب كذا اليس
واسل او بعضه واستثنى من الاكثات مصر وفات المكان العلي شرب الثقة وان اللمن مصفحة عليه وهو
اذ لم من خطر خاط على من فيه دفع الى التما الزابعة ان عباس الى السادسة الحسن الى الجنة او لك المذكورون من كتاب
الادرس من الاول للبيان والاشارة للقبض درس من رتبة ادم وقربه منه لانه جدي فوج بابر هير من رتبة
حمل مع فوج لانه من ولد سام من اسفه فوج وامل من رتبة ادم بابر هير من رتبة ادم بابر هير من رتبة
اسرا الى كذا عيسى لان من هير من رتبة ادم بابر هير من رتبة ادم بابر هير من رتبة ادم بابر هير من رتبة
خير او لك فاذ على تنانف وان جعلته صفة له فهو حين وقسرى على اياها لان الثاني عشر حقيقة مع وجوب
القائل بالكتب جميع باك عن النبي صلى الله عليه وآله الثقات نزل بغزوات فاذ اخذوا معه ففخا زونا وقالوا يدعون
جدة الملازمة عاقلتها بانها خلفة عتقه ثم قيل لعقب الحسن خلف بالنعم والنعو بالثبات بالثبات بالثبات بالثبات
توفا القسوة الموصفة وقيل اصاعها بالثبات ونصير الاقوال الى من تاب وامن على علمه في اربع السموات
من في الشهد يدور كالمشهور وفادة من من هذه الامة وقسرى القسوة التي على علمه في اربع السموات
الزجاج جفا في اربع السموات وفادة من من هذه الامة وقسرى القسوة التي على علمه في اربع السموات
شام جزا اعمالهم ولا يمنعهم سعد من الكس او شام من الظلم جنات بدل من الجنة لا شتما لعماله على جنات
من كابر تده اذ كالعلائق عدت علم بعض العدت وهو الاقامة كوات فينة ونحو علامات لمعناها
او علم لا رضى الجنة لكونها مكان اقامة ولولا عابيتها لما ابدلت من المعونة عن موصوفة ولها وصف بالثبات
شروحات وجنة بالذبح على الابتد اي وعد هار وهي غابة عنهم او هير غابون عنها او قصدت في الغيب
والاحسان به ما يتايل فيقول بعض فاعل الوجده ان الوعد من الجنة وهو باق فيها او مفعول من ان
اله احسانا فعلة النفس فحقن الكلام ودينه تنبيه على وجوب بختبه حيث نفعه عنه اذا راي ان يكتف
فما ايان كان تسليم بعضهم على بعض او تسليم الملكة عليهم لغوا فغيره لا سمعوا الا ذلك فحقن من وادى
قوله ولا عيب في البيت او لا سينا شطع لكونها ظاهرة لغوا فغيره لا سمعوا الا ذلك فحقن من وادى
الذبا بالسلامة واهلها اغنياعن لزم اي سعدت وتعتقت وهي العادة الوسطى المحمودة لا كالمعروف
او ارادة واما الزنك الوقيين الميعين قسرى نوزت وهو استعارة اي تنقي عليهم الجنة كما تنقي
المراث على الواث اولان اعمال السعس قدا نقصت وندتها وهي الجنة باقية فكانتم وندتها
نواهل الماضية او او نواهل الجنة الساكن القولا هل النار لو اطاعوا وما تنقيل حكاية قول جبريل
حين احسن اربعين من ما اوحىه عشر بعد ما شل الرسول صلوا عن تفتة اصحاب الكهف
وذي القرنين والزوج وقال المحدثون ردة عنه رتبة ولاه فلما نزل قال اي انا بعد ما ورد

[illegible]

کتابخانه

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

برای

لکھنؤ

[illegible]

فرد في علمه الى علمه وتواضع له وشكك له على علمه من تذكرك انك علمت فتنة او من ايههم على صغرنا
عبدنا الى امرنا كما وامرنا بالامر من عند امرنا الى ان لا نترك ما امرنا به ونقتضيه ان لا نترك
الشيء ونفعله ناه من ذلك من قبل من دهم ونفعله في ذلك كما فعلوا النبيان اتملحان في ذلك او لم نفعله
الوصية حتى تولد منه النبيان او التذكير اي تذكير الوصية في نفس عزما نفعل على تذكير الاكل ونفعل اي
الشيطان لم يفعله لم نفعله له عن ما او عن مثاله عزما اي اذكر وقت ما جئ جيله من وسوسة ليس
وطاعته له بعد نفعله من التفتحة البليغة ليس انك لم تكن من اول العزم والثبات ورجع تناول امر
الملكة لا ليس مع انه كان من الخيرات كان في حشمتهم عابرة معهم الى ان امرنا بالخير فالا سئلنا على الفيل
كبحرنا الاقلية لا من ارض الرجال اب ستانف جوابا لمن يقول لم لم نجد والى جبه ان لا نقدر ولا نعلم
وموا التهم ودمعنا اظهر الا بال و توفقت فلا نحن جنونا اب فلا نحن سبالا لخير اجكنا واقفا اسند الشفا الى امر
وحده بعد اشراكها في الخلق و لا تهم اهلها فتناوه شقاوه او اريد به التفت في طلب القوت في الكسوة
يراد ان الرجل في الكسوة والكسوة والكسوة عطفنا على ان لا نجوع وجاز ان قام الورع من اثاره وانفج
دعواته على ان لا تالوا وسوب من كل عامل و لم يوضع للعقوبة خاصة والتمتع فلا في حشمتهم
للتفتين التفتع والفتي والكسوة والكسوة من اخطاب كفافا لسان اي موكفت في الجنة وكذا
بلفظ النبي ليطرق سمع نقاشها التي هو احقر منها في النقا وتة ونحامي سبها وسوس حكمة حكم صوتها
معنى بالامر مرة معن اجبر من كلفه كقولنا اجبر لها بابن اي كفاش ومرة بالي اي في الامور
اضاف التفتة الى الخلق وهي الخلق في كمال من اكل منها خلد في عهده وملك يد على فناء الا ان كان
ملك بالكنس طفت شل جعل وكذا الا انه للفتع في قوله الامور وكذا في قوله فتنة فتنة
للتفتين من خصل الفعل الى حوز عليها الخصال اي ملزتان الورع بسواتها للتفتين ووردت
التي ان غار كان لباها طفت منع عنها عند الخطيئة وقتت هذه البقايا في اطراف الاصلع عصر اذ لم نزل
امر الله فلم يكن فعله وشدا وكان غيا وفي اطلاقه على نبي الله المعصوم من غير ان يقال في اخطا
لطفه من جنة المكلفين لينظروا ويعتبروا وقيل غوى شمر من كثرة الاكل على لغة طين في يمين
بقا ونقيا تفتنا لفتنا قبله بعد التوبة من جبي التي كذا فاجنبته واسلمها لجمع اجنبته الغرس
نفسها لجمعت نفسها راجعة بعد التفتا وهدى وقته لحفظ الثروة وعصمه لما كان اصله الشدا
خوطبا مخاطبهم في انفسهم كما سناد الفعل الى التفتع هدى كفاي وشعره فلا يذلل في الدنيا ولا في
للهدى ولا شتى في الاخرة لانت الشفا غنا ب من خصل التفتين مصدر فجان وصف التفتين
نفسه في شتى على فعل المعنى لانت صاحب الدين قانع متى كل شفق سماح نفس في عيش
رافع والمعرض عنه شجع من يمين شجع في عيش شفق وحال مظلمة ولولت اهل القري امنوا
وانتوا التفتنا عليهم وقيل من التفتع والفتن من وسيل عذاب النفس ونفس في عيشه
بالجزم عطفنا على عمل جز الشرف وموفات له وسكن في الزوا والها على لفظ الوقت كذا في شل
ذلك فعانت انت نسبت اياتنا الواضحة فلم تظن اليها بين التفتين فكل لك نفس لك على انك
عش في المعرض فتر قال ولعذاب اي وحش على العيش الذي لا يزدل شدة من العيش به الاخر
و حشيت العيش المنقضى اولت كفاياه في العيش اشدة من تركه لا ياتنا فاعل لم يهدر الجمل بعد اي
لم يهدر الجمل هذا اي معناه ومضى نه كلف له وقنا عليه اي هذا الكلام وسلام على نوح
اد الفاعل صمد الله او المزمع بدلالة القرارة بالفتن نفس في مشن باليا واليا اي قد شرب
في بلاد عاد وقود معاصرت اثار هلاكهم الكلمة هي العدة يتاخر جن امهم الاخرة اي لا
هذه العدة لكان شل هلا قنا عاد الا ان ما لهن لا الفتنة اللز ام مصدر كذا وصف به افعال
معنى معمل كذا لانه الذي لم يفرط لزمه غول لزمه اجل عطف على كلمة او على النفس في
كان اي كان الاخذ العاجل والاجل المستلزمين ولم يفرط الاجل عن الاخذ بعد حال
اي حامدا لذكرك على انك وفكك للتفتين وهو القبول او على ظاهره قد تم الفعل على الاوقات

اولا من عيش اخيرا اي قبل قبل الطلوع وهو الفجر وقبل الغروب وهو الغروب والعصا لوقتها قبل الغروب
وقد انا اللذان اطراف الدنيا غنصا لها لان افضل اليه كذا ما كان بالليل لا جتماع القلب والخلق بالزمن فيه
اولا من وقت الزا حة فتصرفه الى العيادة اذ دخل في التكليف ومن التفتين في اننا اللذان صلوة العتمة ومن اطراف الدنيا
صلوة المغرب والفجر على التفتين ان زيادة الاختصاص كالمصلي الوسطي عند بعضهم وانما قال اطراف الدنيا
له طراف لان الايام من غير طرافها مثل ظهور الشمس ومن وقت من اطراف عطفنا على اننا لعل الخاطر
اي اذ كان الله على رجاء ان شال ما مرضت نفس ونفس اي في بعض اوقات عطفنا على اننا لعل الخاطر
كان نفقه لا استحسانا للظن واليه ونشاله والفتن فيها الممدود كمثل المباده معن عنه اي لا نفعل ما في
الطباع مكرور وهو الشفا الى كذا خارب وادرج العالم غرض البص من غيرية الظلمة لانه حصل غرضه في
على التفتا هالكا لاجل احسانا من المكسفة ومومنش لشتنا وحوال من حال التفتين ومنهم من انفس اي الى
الذي شفتنا به وهو انفسنا وناسا منهم واستصعب زهرة على المذمور او على انفسنا لعل الخاطر
على تفتنه معن اعطينا فالكافي في اللالة اي المال الذي اعطينا بسببه الفتاة زهرة اذ لو كان صل شفتنا
لزمك من اجل له او على ايديهم من على الجان والمجور و في حشمتهم لانت المصن عابدة التي لم يوص
مسين من باب زيارت غلامه رجلا صالحا ورجع ان لا تالوا من زواج اي ذوي زهره وكذا
انصبا به بفعل نفس كما لا يتنا وجعلنا لئلا له تفتنا عليه ولا تفتت فيه والفتنة سكن انها ونفها
وهالفتان وتفتت نفس بها التفتنة والبهجة او الفتح جمع زاهي وصف لهم بصفا الوانهم وشا رتهم مختلف
الفتايات لهم غنى ب اللوات لتفتنهم لنبيلهم او لتفتنهم في الاخرة به ووردت فيك ما اذ نحن
من زوا ب الاخرة او ما وردت من بختة الا سلام او من الحلال حين ما شغل به في نفسه وادم
نالت لنا استقضى حله من نفس دى تفتنا ودهن بذلك دعه وامر اي لا تفتنهم بامر الزور
فانه مكلف من عند الله ان قبل انت مع اهلك على الصلوة في نوح بالكل في الاخرة فكان يكن من
عبادة اذ اصابت اهلك خصاصة قالوا في موا فصلوا في الاخرة لا تفتن حوا على التفتين ان
على التفتنة تفتنا لهم او لم ياتكم باية في معجزه معنى القرات هو فاهان ساند الكتب المنزلة
لانما معجزة دون تلك فهي متقدمة الى شهادة على محتجها ونفس في التفتين والتفتين كذا التفتين
الراجع الى السنة لا تفتنا معنى البهجات ونفس في نذل ونفس على المجهود اي كل واحد
منا وسكن مترقب للعاقبة ونفس في التفتين معنى الوسط والجهد والمستوى والشوق والشوق
تفتين الشوق

بعض اذ كان
اد واجاه

بسم الله الرحمن الرحيم **الكتاب الثاني** في معرفة الله تعالى
او تاكيد لاضافة الحساب اليهم فخرادف الحين رحيلهم واصله اذت رحيل الحين في الحين
الرحيل في الحين رحيلهم ونظيره عليك زيد يصير عليك لا ابالة والمادة اقبلت الساعة
لاذ انقضى وقت اقترب ما بينهما من الحساب ونظيره واقارب وصف بالاقتراب مع انه عدة دورته
قريب من سبع مائة لا تقربا عند الله وان بين ما عند ربك كالف سنة ولا تراه ما هو في ربك
ولا تراه ما بين اقصى ما سلف لا يعاثر خاتم النبيين الذي هو دونه في اخر الزمان قال صلى الله عليه
وسلم في الساعة ابن عباس انفس الناس للشئ يكون ويدل عليه ما يتلو من من صفة المشركين **وهو في غفلة**
مغنى ضيف اي هم غافلون عن حسابهم لا يفكرون في عاقبتهم واذ اجتمعوا عن صفة الغفلة
اعرضوا ايضا **ما ناتيهم من دين من ان يحسن** وقرا عن اعراسهم عن النبي صلى الله عليه وآله
الذكر وهو الطائفة القارئة من القرآن وقارب وقت فها بينهم والآلعيان استخاروا مع
ما فيها من فنون الموعظة وصلى بن فزع **محدث** صفة على الحيل **الا استغفروا وهم يلهون**
لا يهتدون قلوا **يهم** حالان مترادفات او متداخلتان ومن قول الهمية بالنفع فهو جنس بعد جنس لقوله
فالحال واحدة لها عند اغفال اي اذا غفلوا فكان امر يفتنون لقله جدي ونظمتهم **واسروا القوي**
اسر الساجي ولا يكون الا خفية فعلى من لا بالقول في خطايا او اخفاها تاجهم بحيث لا يعلموا انهم
متناجون **الذين ظلموا** يدل من لا يستلوا شعاعا بظلمهم فيما استلوا به ان على لغة الحول
البرأيت او نصب على المنقران مبتدأ فتمر عليه خبير وهو استلوا اي وهم استلوا فاناب عنه
القاصص تصحيا على ظلمهم **هل هذا الا بشئ مثلكم اذ انقضى وقت النجى** **وا نهم تبصرون** منصرف
المحل يدل من النجى اي استلوا هذا الحديث او يتعلق تقالوا مضمر اعتقدوا ان الزجر
لا يكون الا ملكا فمن جأ بالمحنة من البشر ساحر ثم قالوا انك انما انتخضت النجى وانتم تفتنون
انهم يحسن وانما بالحق والحق لا يهم تشاوروا بذلك لهدم امره وعادة المنشاورين على من هم
عن احد اعمر ما يمكن ان يلقى في القرآن والموثوقين اخبرنا بما اسرونا ان كان ما تدعون
حقا قل رب يعلم القول في السماء والارض **وهو السميع العليم** **وا تبارك**
يعلم الشئ لقوله واستلوا لا تال القول يشتمل الشئ والجهن فكان الكبر انما تبارك هذا
الاكبر في القرآن لا نه لجي بالي كيد منة وبالا كذا اخرى اقتضانا في الكلام مرة واحدة
هنا واستلوا فارد ان يعلم ما استلوه فوضع القول في موضع ذلك للبيان والتمثيل
في القرآن مثله حتى يتوال ان له الذي يعلم القول بل قصد وصف ذاته يعلم الشئ
كما وصفه يعلم الغيب فالاستلوان مختلفان وفيه نظائر لا تلتصقه بوال الحان
الامر في القول للعهد وقد تقدم مرهنا معنى دون ثم اذ في اراد الجنس لم يبق قول
تقدم مرش عليه لكنه حسنة بينت كونه او كذا القول للمعهود والشئ واحد وهو
قال رب حكاية قول الرسول صلى الله عليه وآله **بل قالوا اضغاث احلام** **بل قل**
هو شاعر اضغاث بواعن قولهم هي حصى التي تخالط احلامهم ثم قال انه افترقه ثم قال
انه قول شاعر والمبطل محقق يجماع او يكون من يلامن انه لا قول لهم في روح النساء
اي كل قول لهم فسد مما قبله قيل على هذا من كلام الله تعالى وعلى الاقل من
كلامهم انما قال **فليأتنا ما به كزاريل الا قولك** لا تال الارسال تتضمن
الايات بالايات فيع التشبيه **ما انت قلهم من قديمه** **اهلكتناهاهم**
بن مشق فيه انهم اتفقوا من المنقش حين على الايات على الانبياء الواحد بين
الاسان عندنا وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يحسنون لغاتهم

[illegible]

مما اندر وابه اذ عوا واقتوا وفي المشد وتا المنة من التفت وهو في معنى لقلته ثلث ما لغات لغته
الذاتية وبعده يبرأ ونفحة وبعده يبرأ ونفحة وبعده يبرأ ونفحة وبعده يبرأ ونفحة وبعده يبرأ ونفحة
اي ذوات القسط لا مبرأ القامة للتاريخ قال توحش ايات لها نص فها نشق اعوام وذا العار
او لا هل يوم القصة ولا طهر ووضع الما زين اماعارة من رصاد الحساب المستوي وهو توشل
او هو على الحقيقة منه قولا من الحسن انه منات له كفان ولسان وكيف توزن الاعمال هي
اعراض في قوله توزن صا فيها وفي قول لجمال في كفة الحسنات جوا هو من مشقة والشار
بضد ما وصرى برغ شغال على كان القامة واثنا بها مفاعلة من الايات بمعنى المجازاة اقا
بالاعمال ذات بالمجازاة لجزا واثنا بها من الشايب وجننا بها واثنا من قبل المتقال لاضافة الالفة
كأن هبت بعقل سابعه النفس فان التقر رة اي هو في نفسه شيئا وركن او سناهما شيئا وكذا
بما فيه من الشايع والوا عطا ابن عباس الفرقان الفتح كفى له يوم الفرقان وصل فاقول العمل والمخرج
من الشيعات وصرى شيئا بلا وادى وهو حال عن الشايق والذكي الموعظة اوة كمن ما عاين
اليه في دهم ومصلحهم او الشايق محمل الذين حتى على الوصف ونصب او رفع على الدج
وكي مبارك هو القبان وبعده مينا فقه الترشيد الاقصد الوجوه الصلاح وقصى رشده واضافة
اليه بمعنى رشده مثله اي رشده ثبات من قبل من قبل موسى وهو من معنى علمه به علمه
صنات منه اهله لمخالته اذ تعلق باثنا ابر رشدا وباذكي مضمر ما هذه التواثيق اقول
ليصفها كهم مقصد تعدية العاكفين وذلك لم يرد به فصلته وهي على بل معناه فاعلمون العكاز
او اقنن لاجلها ما ارفع التقليل وكفى له هذه شدة اذ صنام منهم حين قلد والامر
في عبادتها انهم تاليد صبح للعطف على ضيقه هو كيعض الفعل احسنا بالحق يتجمل من
تصليله اياهم وحسبوا انه على وجه المزاج من التمسك والارض والشارب وهو دخل
في الاحتجاج عليهم واثباته وشهادته على ذلك اذ لاوه بالحجة اي است مثله فاقول ما
لا حجة عليه وصرى وبالله على الاصل والتا بدل من الواو المبدل عن الياء وتكونوا انفس
تكونوا دتقوا فاقولوا عنه والتا في تالقه منه زيادة تعجب من ثقل اليك على يده مع القسط
عنه لصعوبة خصوصاً في زمان من وزد مع عتقه دخل مع ايده يوم عيد لهم بيت الامصار
فبعد والها وده هو ابريق برهيم فكيف الا صنام من فاس وكانت سبعين حتى لم يزل
حسرت كمن من ذهب في عينيه جوه من ثلث ثمنان علق الفاس وعتقه فاقول زيادة قال
ذلك سنا من قومه وروى سمعه رجل واحد جند اذا تقاعا من الجدة وهو النطق
ومضى بالكس والفتح وجمد اجمع جند وجمد اجمع جند وجمد اجمع جند وجمد اجمع جند
الى برهيم لشهرة سته لا فقههم فكيفهم بما اجاب وعن الكلي اليه الى كمن هم كما يرجع في حال الطلقات
قاله بتا على طه بهر لما ذات من مكنا برهم لعقوا لهم اوقاله استعلا لانت فاس من بعد ان يرجع
واثنا جعل رجحهم اليه عن شأ لا فقه اذ رجعت اليه تبيين عتقه وجهلهم في عبادته اي ان
نقل صلا انه لشدة الظلم اما لجلته على الفهم العظيمة عندهم اولا اذ افطر في خطيها اولا نظر
نفسه لانه يشل التملات بعد كفى صفات له والا دل منها لا بد منه لسبح اذ لا قال سمعت زيدا
زيد او يكت وابرهم من جند محذوف او مبادى والتصحيح انه فاعل يقال لان الما اذ الامر
لا الشئ على اذن حال اي معانها ومعنى الاستعلا انه تمكن اياته في الاعين تمكن ان الشايق
على المن كوي يتصور من عليه ما شع منه وما فعله او يحضرون عتق شأله روى ان الحسن بن
واثنا في قومه فاس واثنا في قومه فاس واثنا في قومه فاس واثنا في قومه فاس
تقريب والعتق تقى من الفعل لنفسه او غاظه زيادة تعظيمهم للكنس فعملته على الاستعانة به والظلم
فعل سنا للفعل الى الميسر له والمامل عليه ارضى حكاية لما يظن من مذهبهم فان حق من يظن
ان قد روى هذا وقصى نكته بمعنى نكته اي فاعل القائل كمنهم فلنا القمهم المحي جوا
ان

الى الفهم بجار الفكرة الشالقة ترانكسوا راخذوا في الكاسرة واقها بعبودة مع عتق ما عن النطق مضارة
منهم وانكسوا من مجاه له الى المجاه له عنه حين تقى عنها القدر او قلوب على رؤسهم حصة مطرقت
نحلا والخن الا وقصى نكسوا بالشديد ونكسوا على ما سمي قاعله اي نكسوا انفسهم على رؤسهم افا
صوت التخصيص اجمد ذلك منهم بعد ووضح الحق فاثنا بهم واللام للبيان اي للكر والعتكهم هذا
الثا قيف اجمعوا يا بهر لما غلبوا باهله كمن الميطل والذي اشار باحل قه من رذ او رجل من الاكراد
اشعلوا نارا عظيمة كادت الطين تحترق في الحق من رجحها ابن عباس اقلها بقوله حسبي الله ونعم
الوكيل واختاروا النار لا تقا اهل المعاقبات ومن ثم قالوا ان كمن فاعلين اي ان نصنم العتكر
نصنموا ردا فاختاروا اهل المعاقبات له وهو النار جعلت النار ليطاوعتها فاعل الله كما مورثي
اشله اي ذات بر من سلام من ليعبده كان ذاتها ذاتها اي ابردي فيسلم منك ابرهيم
او بردي اخبرنا ابن عباس لم يزل ينادي ملكه بردها ووردها بان سنع الله طبعها من الحزن والنج
يقدرته من حصار ابرهيم اذى حق ما لقى له على ابرهيم وادواته ان يركن وابه تغلبه الله ونفسه
يخناه من العراف الى الشاير وبركاته ان اكثر الا نبيا بعث فيه او خصبه وطيب عيش القوي القتيين
نق وصل ما من ما عذب الا وينبع اصله من تحت القصبة التي بينت المقدس من قصى
الله نزل فيلسطين ولوط بالموت نكته ونصها سيرة يوم من ليلة النافلة والى ذلك من حال
من صتوب او النافلة التي يادة اي سال الحق فاعطيه واعطى يعقبت زيادة وتقتلان
غير من ال معدون اذ الهداية وطينة من هو قدرة في الدين اصله ان شغل الخيرات ثم
نكلا الخيرات ثم شغل الخيرات حكا حكمة او فضلا من الحسن من اواله القوية سدة و
اي وامل رجعتا في الجنة اي من قبل هو لا المذكورين هو نص الذي مطاوعه استعمل الكس
الكنان وما كان فيه من تكة ب قد مة اي واذكر ما واذ بدل منها والتشاك الاشكال
وجمع القصة لانه ارادها والمتكلمين اليها وصرى الحكمها ونصنم فقهناها الحكم لاد التقر
ومضى فافضناها حكمه اورد الغر لصاحب الحرب فقال سليمان روى ابن ابي عمير عشرة سنة
ارى ان تدفع الغر الى اهل الحرب سفون سفون سفون اهل الحرب الى ريت الشايق موطية حتى
يورد كعبته يوم افسد فامضى الحكمه فيلحكما الوجي رشت حكى مة داوود يحكى مة سليمان ورجل
اجتهدا رجبا اجتهدا سليمان اتيه ووجه حكى مة داوود ان الصدور وقع بالغر فهو كقول
او حبيبة في العهد الخاف على النفس يد نكته المولى بذلك او عتديه ولعل نكته الغر كان على
قد نقصان الحرب ووجه حكى مة سليمان انه قابل الى تقاع بالا مفاع فهو كقول الشافعية من
نصب عبدا وابت من يده انه يضمن القيمة مسفع بها المصوب منه فاذا اعد تروا او لو ثبتت
هذه الواقعة فالخفيصة لا يردن منها ناليل والتا لانت تكون معها سائق وقائد والشايق
يرجى الشان بالليل لانه مله قضى على اهل الماشية حفظها بالليل بدل نصنمها على ان الاصوب
قل سليمان وكلا اثنا على انصاف على الصواب وعلى من لا اجتهاد الاثنا بيقين حال واستئناف
لمن شاك كفى حشرهم والطيب عطف على الجبال او متعول معه وقد منت الجبال لانت تشيها
اعجب وكان من الجبال مستحار وهي قبا وده وتبين معه ونصنمها بان خلق الله فيها الكلام اوان
فعل من براها تشي على التبيح فوصفت به فاعلين قادرين على ان كان عجا او وكنا مثل
ذلك بالانبياء اللين من الناس البس لكل حالة لبسها والمراد التبرع فاداة كانت صناع فاقول
من سرها رطلها داود بجمعت الحقة والقصين وقصى ليحسبكم تحف الشاد وتشد يد ما التون
لقد باليا لاداة او اللبس وبالثا للفتنة او اللبس سنا ورجل التبرع والتبرع والاباح رما
على لا تد ونصا عطف على الجبال ووصفت بالعصف مة وبالبحارة اخرى لانها كانت رجة
في نصنمها لتبرعها سعة في عملها لانها اذ امتت بكى سته اعدت به قال عتدوها شهن
وروا حها شهن ونصب وقضى على حسب ارادته وقد احاط علمنا بكل شئ فخير به على مستنى

الابتداء اي واما انشركم شجرة وسينا وسينين علم للبقعة اصيف اليها الطورا والمضاف والمضاف اليه علم
للجبل كجبلك فمن اضاف من شجرة سينا لم يصرفها لانها ثابتة ومن كسها فللعلمية والجمعة والابتداء
البقعة لان الف وقلا ليست للتأنيث كجبلها وحبها وقيل هو جبل فلسطين او من مصر اليها
ومنه نودي موسى وقس ي سينا مقصورا بالذهن حال اي ثبتت وبنيها الذهن وقس
بضمير الثاني وكسر الباء من ان ثبت بمعنى ثبت قال حتى ان النبي البتة او مفعله محذوف اي ثبت
في قوله وفيه التثبيت وبضمير الثاني وفيه الباري كقوله الثاني ونحو الذهن وصيغ الاكسين وبالذهن
وبالذهن هاتين وتثني بالذهن وصيغا وصيغ كذا مع وديانغ والصيغ الغرض للاشهاد من قبل هي اول
شجرة ثبتت بعد التثني فان قس ي نصيبكم مفعول الثاني اي النعام ومنها نانا كلون اي وفيها شجرة
الاكل زائدة على المنافع اللينة من الحلو والذوق وبغضهما والنعام لا يلاها الحيوان عليها
في العادة وقس بها بالفلان هو الثمن لا ثمنها من ثمن قال عينة بن حنبل خذي زمامها
بريد نافته غيبه بالذهن على المحل وبالجح على المحل للفظ والجملة كالقيل للام بالعبادة اذ لا
تقتضون عامون رفض عبادة الله الذي هو ربكم للمعول في عبادة غيره فيفضل بطلب الفضل والتميز
هذه الاشارة الى نوح او الى حشده على التوحيد اي ما سمعنا مثله في عيا للرسالة وهو يشهد او يشهد
كلما قاله كانه كاف في فترة متطاولة ان تلكه بي ان في ذلك حجة جنون او جنون حتى
حين اي اصبوا عليه الى زمان فان افان والتمسقه انصرفت بان تملكهم فكلهم
انابي او انصرف في بدل تملكهم في هذا بن اكل اي بدله او لغا زما وعدتهم من العبادات
الذي كنه في فيه باعينا عطفنا كان معه من الله حفاظا بكونه باعيناهم وحيثا باعنا
ان تصنع على مثال جو جوي الطاس قس لنوح اذا رات لما يقو من التفرق فارتكب ان
مكل فاجرتهم لمراته فكس قس كان تقو راد من مكان من حجارة فصار الى نوح الشجر
مكانه مسجد الكوفة وقيل بالشام وقيل بالعند ابن عباس لثمن وجه الارض
قاده اعلى من صنع في الارض علي فار التور طلع الغص وقيل معناه ان قوران التور
كان عند نوح في الغص وفيه نظير وقيل هو مثل لحمي لطيف والقول هو الاول قال
سلك فيه وسلك غيره واسلكه قال حتى اذا سلكوا كهم في فتايد اي من كل اممي
زوجين وهما امه النكاح بامه الانثى كالجاء والتوف ولم يحمل الا ما يلد ويض
وقس ي يثنون كل اي من كل امي زوجين واثنتين بيات وعلى المصنعة كما هي بالام
للمصنعة لها ما كسب عليها ما اكتسبت وانما ضاه عن الله تعالى بالحقه لما عن من المصلحة
في انهم اقهره بالغ فيه حتى من بالحق على ملكهم قرا من بدعاهم وهو طيب ان من له في السفينة
او في الارض عند خوجه منها من لا يبارك الله فيه وعطيه الزيادة في خير الله ارباب
منفع الله تعالى المطابق لمساكنه وهو وانت خيس للمسلمين وانما لم يقل فقولوا مع ان
معناه فاذا استقرتم انتم ببيتهم ولا ما هم وكان ربه المخاطبة انما هي ملك انبيوت وقس ي يثنون
اي انزلوا او من صنع انزال ان هي المصنعة والامر هو القادر فيها ومن الثاني اي ان الثاني
والعقبة كما يثني مسيين في مروج بلا عظم ومختبين عبادنا لنظير من يثني قراهم
عاد من ابن عباس من شجده له قوله اذ جعلكم خلفا من بعد قس مروج وتقيب فتنة هذه الفتنة
مروج في الامارات وهو من الشجر الحق ارسا ان يودي بالثقل فيهم وكنه ان امه ووق
لست للتعدية بل لا تقا جعلت من ضعا للامرسا كقول ارسا فيها ضعفا اذ النعام ان مفتق
لا رسلنا وجا جواب قس هو د له مع الواو هنا للعطف على ما قاله اي اجتمعوا في بعض واو في الاعراب
وضوح جسي اليان يقول فاذا قال قس منه بلقا الاخرة بلقا ما منها من الحساب حدث منه لالة
الواو عليه المعنى من شجر وبكر اذن واقع في حجة الشرط وجواب لما ولم يهمل اي لم يهمل
عقركم وتقبض في اداكم ثم انكم لثقل كند وحسن لان الفا صل على ف ومخ جوت جوت جوت جوت

هذا هو الجبل الذي كان عليه
الذي كان عليه نوح
الذي كان عليه نوح

انكم محض جوت مبتدأ واذا امر جوت اي اخرجكم من جوت اي اخرجكم من جوت اي اخرجكم من جوت
والعقبة يثنون ويثني به وبالكسب على انظر الوقت وما تقرر من المستبعد وانما دخله الام لا من
كالصدا الى الجدة او بعد من ثوب لما تقرر من قال انما جاج في سائر هبات في امر من وقع بعد
نظير وقيل للامرات المستبعد كما انه في حجة اكرات الميوت به فو فاعل هبات نظير وقيل
فاعله معنى اي بعد اخرجكم لما تقرر من جوت اي اخرجكم من جوت اي اخرجكم من جوت
في هي النفس تحتل تحتل ولا يصار فيه يوان كلف الجس اي لا جوة الا جوة تا فتوت فحيا
اي يوت قوت وبول قوت ان هو ما هو كلف مقين في غيبه انه ودعي ليوت عتا قليل عن
زمان قليل وما لا يكد الفلة الصيحة ما صاح جسي بل عليه من قس ي بالحق بالحق جوب لا يتجهر
الطاك او بالعدل من انتم شجرهم في دماهم بالحق هو ما حمله التيل واسوة من ورق وعج
بدا من الحما والحق يظهر فعلها هو بعد اي هلكوا والامرات من دعي عليه بالعدل قرونا
قرونا صالح ولوط وشيب وغيرهم ابن عباس في سائر من اجلها الوقت الذي خذ لعلها
تقوى فعلى والحق للتأنيث كات الت سل جماعة وقس ي سائر بالحق والتا بدل من الواو كقوله
اي ثبات من واحد بعد واحد من التوت وهو الف و اضاف الت سل الله الى موهب الملائكة
القول للسل والحق الى الله فاقبنا القوت بعضهم بعضا في الاطاك وجعلناهم اخبارا بغيرها
وتجربتها الاحداث جميع احداثه هي ما تحدث بها الناس تليها وتجتا وقد تكون اسر جمع
للحدث كاحداث التسل والتسلطان العسا لا تزايات قس ي فطفت على الايات بفضل
كراهه وجس بل ومكامل او هي الايات انما لا تها حجة يتة عاين متلبين من واغين على الفاس البشر كون واحد
وجوعا وشي وغيره وصف بهما الانسان والجمع والمك والحق وقس ي اي بنو اسر لنا
عابدون خاضعون اهل الحقيقة لا دعا الالهية من اي قس ي الكتاب التوت ربه اعلمهم معلون
بشرايعها ولا يرجع النفس في العلم الى من علمه لان ايتا التوت ربه بعدا عن فخر لقوله
ولقد انما من القاب من بعد ما اهلكنا تحتل ان يكون القدر جعلنا ابن من مراه وامه اية
لا تها ولدت من غير خيس فخذت الاولى لالة الثانية عليها قس ي ربه ورواية بالضم ورواية
بالكس وهي الارض لمن سنة قبل هي ايتا او دشت فلسطين او التوت ربه او صق والقدر المستق
العين الما الجاري على وجه الارض هو مفعول الاله مدرك بالعين لظهور من عاتده اذ ادركه بعينه
او قيل من الماعون لانه نفاع نادى الزسل وخطبهم وان كانوا في زمرة مختلفة لالة علامان كل
رسول لودي ووصي في زمانه لعقد التامع ان ما نود واجيبا به حقن لاخذ في العلم به
القيات ما حل وطاب او ما يستل من الما كل كالف لاله ذات قرار معين وحصل انماها
وقلا لهما هذا اي اعلناها ان كل خير طوا بعدا وفيه نظير اذ ليس القول لهما يا ايها الزسل لانه
لا تها لاله لعله اراد اعلناها معناه الجس في وهو خطاب الزسل لاله الا تشاعله قس ي
وان بالكس على الاصناف والفتح اي ولات وان عفتة من التوت من اتمك من قس ي معاه قس ي
درا جمع زبور اي كتب مختلفة معنى جعلوا دينهم اديانا ونبوا قطعاً استعينت من زبور الحمد
وزبور اخفف اليك كل اي كل من قس ي هو كالمختفين قس ي باطلة الغص ما لغضا القائمة فثبت
نظرا لاهم معنى روت فيه من جعلهم او شيعوا بالآ عين في غصه الما كما هو عليه من الما كل قال
كانت ضارب في غصه ليجب وقس ي غيرهم حتى من الى شاهر او موهب تسلية للزسل سلهم قس ي
عسبه مازعة لهم فها لهم فيه نفع او في جز الخيرات كما يفعل بالسلين بل اسد والاحسب
بهم كالاغمار لا مغلطين اهو اسد راج ام مسارعة والتا جمع الى سران محذوف اي شارب
به يوتون يعطون وقس ي ياتون ما اتوا اي سفلون ما فعلوا وفي الجورث انه الذي يعمل
وصور وهو على كخفاف الله ان لا يقبل منه يارعون يارعون الطاعات فيزبون فيها يعطون

هذا هو الجبل الذي كان عليه
الذي كان عليه نوح
الذي كان عليه نوح

هذا الكتاب هو كتاب...
الذي هو كتاب...
الذي هو كتاب...

هذا الكتاب هو كتاب...
الذي هو كتاب...
الذي هو كتاب...

والله اعلم بالصواب...
فقد اختلفت الروايات...
ان الله اعلم بالصواب...
فقد اختلفت الروايات...
ان الله اعلم بالصواب...

وفي هذا...
فقد اختلفت الروايات...
ان الله اعلم بالصواب...
فقد اختلفت الروايات...
ان الله اعلم بالصواب...

[illegible]

بكلمات تلك النخبة العظيمة والشيخ الامين في ليلة على صفة امر الخلق اذا شئنا ان يقبلوا على الطبع وان يطول
 الفصل عن الفارغ الملقى بهذين المحطوف والمطوف عليهم واكثر طاعتهم لئلا يكونوا في راحة ولا في تعب ولا
 وناعله من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد ان يرضى الله عنه فليطع الله في راحة ولا في تعب ولا في
 وسقوا العبد من الفارغ الملقى بهذين المحطوف والمطوف عليهم واكثر طاعتهم لئلا يكونوا في راحة ولا في تعب ولا في
 الخ المصنف محمد ابا نصر اسد ان منادى العبد في الامور من الامور التي لا ترضى الله عنها ولا ترضى عنه ولا ترضى
 القيام من المشايخ وطرح ما سافر منه وبالله الطهيرة لا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه
 التورم وحق في راحة لا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه
 عليكم وتطوفون عليهم للخدمة ولا تستعمل من فخر الاستبداد كل وقت حين ارسل اليهم سلم يدعوا
 فلا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه
 ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه ولا ترضى عنه
 انك عليه هذه الآية وسئل عنك في اسمايت ابي برشد حين قال انك عليه هذه الآية وسئل عنك في اسمايت ابي برشد
 وغلامنا يدخلون علينا هذه في حال كنهها وقس على الحلم بالسكران في تلك عودات بالانصب يدك
 من ملك ترات وفتح واورعوات على لغة هذيل وليس عليكم اذ ارفع ملك عودات عليه رفع صفة
 تلك وانه انصب لا محله وبما ان حكم رفع الحرج وراها مقصود في نفسه فاذا اوسعت ملك عودات نصبا
 وعبدل من ثلاث مرات كان المقدور لستاد نكر في ملك عودات مخصوصة بالاستبداد ويدفعه نحوه
 مستتادة من علمها في احد هاتين اطاعتك من علمها في احد هاتين اطاعتك من علمها في احد هاتين اطاعتك
 والآن جعل الحكم المقصود وشقا للظرف مصيب غيري والآن جعل الحكم المقصود وشقا للظرف مصيب غيري
 وسئل بان لا حرج وراها او لم توصف في جميع الوصف واما اذا وصف المرفوع به من اول التورم وراها
 ابتداء تطهير اي من ملك مخصوصة بالاستبداد ومنه الحنف للظرف ولم يستند امر الاستبداد
 به من ملك فانه وقت جعل بعضكم متساويا على بعض اي طائف واما على بطون من لدن الطوائف
 الا طفال منك اي من الا حوار دون التمايك من بلبل اي بلغوا الحلم من فليهم وهم الزجال او ذكوا
 من قبلهم وراها الذين من اية الاعتاد الا طفال الذين من بلغوا بالحلم او بلست وجب ان يطول
 منها وعلموا على الاستبداد في جميع الاوقات وعن ابن عباس اية لا يوم يما اكثر الناس ابتداء الذين
 وعن محمد بن جيس يقولون من منى خة لا والله ما من نفس حية ولكن الناس يتناولوا بعدا من الخلق
 عند الشافعي وعامة العلماء عشرة سنة وعند ابن حنبل ثمان عشرة في الغلام وسبع عشرة
 في الحارية وكان علي ربيع بعين القامة وقلادة خمسة اشبار واخذ الفردت فقال
 ضاوا درك خمسة اشبار واعتبر غيره الا بنات مثل غنم ومن غلام فقال هذا اخضر ازاره
 القاعدات فقدت من الحيز والبر ليرها لا يرجون نكاحا لا يطعمون فيه والياب هو الظاهر
 كالمخفة والجلباب غير متبرجات غير منطويات زينة وهي الخفة المارة بلا بيد من متبرج
 الا يعرف اليهم او غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف والاعتفاف من الوضع غير
 لهن وعرفت على المستحج والتبرج تكلف لظهورها وبما اخفاه سيفة بارح لا غطا عليها فاختص بها
 المرأة وزيتها كان الممنون يطعمون الضعفاء من بيوت ازواجهم واولادهم وقربايتهم واحدا قائم
 تلكه المطعمون ان يكون الكلابي حق عكدة كانت للاضار قد ازه وكان لا تأكل من هذه البيوت
 اذا استغنى وسئل عن الضعفاء من كل الناس لا في الامور فيا سبقت به ان سبقت غير اكله اليه
 والاخرج عنته في اخذ اكثر من موصعه ولا يخلو المريض من راحة تروى وغرها وقيل استغنى
 الضعفاء من بيوتهم اغزوا وادنو الكرام الاكثر منها فجد جوار المعسر ليس على الضعفاء حرج فيها حتى جوا
 ولا على مسكن اي ولا عليكم وعلى من من مثل جالك من المؤمنين ان تأكل من هذه البيوت
 وسئل ليس على الضعفاء حرج في الفسق وعن الغزو ولا عليكم ان تأكل او من العطف من الكفا
 في من الحرج واشاره بذلك الا ولا له من لمرحت قوله من سونكم لا تكل ولد الرجل كنفه ولا

[illegible]

خير وليكاشد
اولعالي ط

العرب شافنا من العجيت والزويت ووزن حبيبة ما هو من يمد اليه اساطير جمع اساطير واسطورة كاحد
اي ما سطروا المقدون من فخر حاديت رستروا سفند يار اكتبها كعبا لنفسه وعلى الجعول اي الكيما
كانت له لانه اتى وذاك من قمار اعجازة فخر حذف الله من فاضل الفعل الى العجيت فصارا كشيها الياء كانت
بن الفعل الياء فاقبل من فخر عشترا فصارا كشيها واما الحق الاملا مع انه ساهن على الكبة لانه العف
اراد طلبا فصارا كشيها لانه هو اتى فكل عليه ليعتقها وعن الحسن انه قول الله بكه بهم واما يستقيم
لويحت العجيت من اكتبها للاشكال فخر اخرج ان ارضا الكواجر وحده ان تقف على الاولين بكل
واحيلا اي داسا في الحجة قبل ان ينقض الناس رجحان يادون الى مسائلهم اي يعلم كل من من جعله
ماتت منه من كيد السوال وبالمن السوال وهو دعيت فذلك عفتهم بغضوا الله من نفس له عن هذا
الا فادار على العقوبة وفيه اقمرا سق جوا العذاب فاصطلمهم بغضوا الله من نفس له عن هذا
المعص وخطه ستة وان لم يكن على الوضع العرفي وهذا استهنا نه وسميت بالاسوال طعن منهم
اي لهذا التاعمر انه رسول بخوات رسول اي ان مع انه رسول الله فضا باله شامنا في الاكل والشرقة
والطلب اي كان يجب ان يكون ملكا والافاننا معه ملك ليسا في الاقدار والافاننا معه كن
يستطهر به والافان جلا له بستان كاليا بين ياكلي منه او ياكل منه وينتفع به في النار ومنع الظالمين
موضع العجيت تبيليا بالظلم فضا قالوا ووسى من يكون فيها كاليا وناكل بالثقت فيبكت فيكون عظم
جواب لولا معنى فلا ورفضه للعطف على الزل وحلة الترفع لوقوعه بعد لولا ولذلك عطف عليه
لحق ويكون من نوعين والاقالين كفا وقرش كالتنفس من الحرث وبعد الله في الجنة وقيل من
خوبله سحق راخص ارضا محض وهو الزينة غنوا لانه بش لا ملك ضد بيا لك الاشكال اخس عن الكبريتك
القتات القادة من الثقة المشيكة من انسان ونحوه بغضوا محض من ضللا لا يستفوت من على قول
ادخل الحق فلك بعد من طرفنا اليه اي تكا شحس الذي ان شارب الك في انة بنا حيا فاما قالوا
الجنات والقصور ووسى ويحل ان نفع عطفنا على جعل لانت الشرط ما من فخران وجمع ليه الجنم
والنوع وان اناه خليل يوم رسالة يقول لا فاب مالي بكا حرم واذا ادعوا لجنم بقدر الجنم
والنوع جميعا وقصى بالتعب على ان جواب الشرط بالاولا لانت الشرط والجنم اليسا بواقيين
فكنا كالتقي بل كذا بوا عطف على ما حكم غنهم اي بالثواب اعجب من الكل وسو كذا بههم بالساعة
ادخل ما لمبه اي كذا بوا بالساعة فكلف مصدقون سجيل ما وعدت من الجنات سعيا
فان شيد بعد الاستعارة الحسن سواسر لم هتم اذ اراهم من دور مشاطرة على المجاز اي اذا كانت
بها في المناظر سمعوا صوتا غلبا بها كصوت المنيعط او اذ اراهم من بايتها فغبطوا ضيقا لانت
الكرب مع الضيق ولذلك صفت الجنة بالسعة اي عتار تضيق عليهم كما يضيق النجس
الزنج مقننين قد نت ايد بهم الى اعناهم في الاعلال ارفعون مع كل كاف في خطا نه والبق والهلاك
ودعاه قوله وابورا اي يقال فخذوا وانك اي يقال لهم ادهم احقابات يقال اي ليس فيهم
واحد لانت كل نوع من العذاب شور لفظا عنه اولاه كلما نجحت جلي دهم بل لو غنوها فلا
غاية لعل لهم حد فالتراجع الى الموصي اي دعت هان ما يشارفه وقال كانت لعق
وعده او في اللوح قبل خلقهم حين اوصيوا بكسر الشراب و سات من تقفا ذم العقاب
وبكاه لتنعاف العذاب بكاهمة مسكاه فلذلك ذكر المصير مع الجنم كان لما شاون
والوعد الموصي د مسوق لا ياله الناس والمملكة في دعواهم او حقا بان يال موصي لحش مقول
بالزور واليا وبكسر الشين يما بعد ون اي الموصي من من المملكة والشيخ وعن بن الكلبي
الاسامير فطفا الله او من عامرهم جميعا وما نهم العقلاء و غنهم كمن لك لشيخ بعد ما هو طبعهم
وقهر من لما يعقل و اريد الوصف اي ومضى دهم كمن لك ما زيد اي اطلوا لهم تصيب وانما
قال لهم ادهم لانت السوال عن سق في الفعل لا يجمع ده اذ لولا وجوهه لما توجده الحاشا وانما
سال عنه على به لجيول بيا به بكت عبد لهم فيبستق او يغبط الموصون فيصيحونهم

۷
ایک روز
۱۰ سالہ

وامات

عبدالله بن محمد

بما تاب يداد القيامه ما من القات اي سياتهم انبأوه واحواله التي خفيت عليهم الذوج الصنف من
الثبات والبرهان حتى يتخذ في به والمادة الكبريا التي انما النافع من الثبات وما يجر الصانع والنافع
استماله على الحكمة والقائمة وان لم يكن لها الخافون ان في انبات تلك الامانة لا يهملون وبنيتها
على جبالها في العنق بنو انعامه الرخيم من تاب واقام جمع بين كل ولا تكلل الا حاطة بارواح
الثبات وكمل الله لاله على كاش هذا فاما ان حاد اية فمرفق عطف بيان الظالمين كانها عازان
من واحد وظلمهم كثر من استبعاد من ليس له ان لا يتقون استيفان كلام من ان الله يجيبا
له من حاله وحال من القوم في الظالمين اي يظلمون غير متقين الله وادخلت هذه الامانة
على الحال ولعل القدر يظلمون غير متقين ومضى عنون بتا الخطاب على الالفات و
بالانكار قد سبق في مدته واما افاد هذه الالفات مع ان المظلمة لله حيث لا يشعرون
لا تهمم بالرسول ولا يظلمون الله لطف ورحم على زيادة التقوى ومضى عنون بكس
التقوى اصله شق نفي عذاف التوت لا اجتماع التوتين واليا الكفا بالكره ووجوز ان يقرر
على هذا الا بانما من اتقن في حق الا بالاجد وادى عنون يضييق ويطلق عطف على
اخاف اي في الخوف والضييق والحسنة والتعصب عطف على كنهه اي اخاف الله
واما علق الخوف وسوغر لما سبق بالحسنة وكانت حاصلة لا تها زالت بدعاه او خاف زيادة
الحسنة ولا تها قد قراه رفع يظلمون الله وتما كان قبل دعائه او يظلمون منها كما روى او لا تهم
حل العقد لم يكن من النصا المصانع وهو من كان كذلك لقوله هو انصح اي ارسل اليه من
جس لم يوافقا رخص وقد استطاع في موضع اخر كما انصهر على طه في القصة فلهذا الى
تدبر ناهم وانما ساع لم يوافقا يتوقف ويتثبت بعالم بعد الامان لا انما لم يظلم
على متقين الا من ليس متوقفا في الاشتغال ولا تعلق بل هو دليل ان تقبل التوبة تشله
التي طيبت ومضى كان ختار في عنون واجمة فان توت اي لهم على تبعة ذنب ومن
التقوى عذاف المضان او من تبعة التوبة ذنبا كما يجر من التوبة تبعة وليس هذا النصا
تقلا لا تها استند فاع لليلة المتوقفة وخوف من ان يقتل قبل دار الرسالة ولذا ذكر وعده الكفا
تقلا وفي كل فاذها استجابات الاستدفاع بكلها والموازاة باخيه باذها ومعه مستمعون
خبيران لا تها او مستمعون مستمعون ومعه لغوا وهاجا زان على لا عانة والتقص لا تها الاستماع
اصفا للسمع ومواد ان يحاسبه وهو غير المتبع لانه يقال سمع شعع ومنه الحديث من سمع العذر
فومر وهو له كاريون ميت في يوم البزوم وانما لم يرش الى رسول لانه معنى الرسالة قال

ان

هذا باب يداد القيامه ما من القات اي سياتهم انبأوه واحواله التي خفيت عليهم الذوج الصنف من

ان من تعبدك بقل من ال ونصدهم من انما هم وحب حبص لي عندك وت يتك تك
عبد هم عبده واعبد الله عبد قال علا موقيد في قومي واوت جواب لقول في عنون جبال
انصرت له فقلت انما ريت نعتي فقال على التسليم فقلت انما ريت نعتي فقال على التسليم فقلت انما ريت نعتي فقال على التسليم
ازده في قنما وعدت لا تها منه وحده وجمع من مكر وخفتكم لان الخوف والفار كانا منه ومن ملائكة الله
تله وملك بهمة ينش هات عدت عطف بيان لها قال انما جاج ان نعت اي اقامت نعمة
لان عدت واولا لكتلتي اهل ليا اخيه القاب من عده قاله حين دخل ما ريت العالمين اي في حق
من الاشياء المعروفة اجنا منها فاجاب بما يستند عليه من انما له ليعن فانه ليس كمثل شي او ان شي
على الاملاق فتشاع حقيقة فاجاب بان الممكن تعينه بانما له واما حقيقة فحين مدركه
للقول والاثبات قال في عنون انما رات كبرت للعالمين ريت سوله لا دعائه الا ليعن في حق منه
من جوابه فلتا في حقيقته وطش به حيث شاه روى لهم فلتا في حق احد وادعاه بالحق وقيل سأل من
حقيقه فاجاب بالحق اذ لم فاذ لك حقيقته فقال في جوابه ان كثر تعقلون اي هو بيط من كل وجه
ظلمت تعينه بالحق التمسك على الاجز بالحق سمر فلو كانت كثر عقل عن قنما متاع خديده انا قال
واما معان ان المروج اليه جميع لا راحة وما بين الجنين كما فعل الظاهر من قنما في العجايب
وانما قال في حق من بعد من الا نقات لانه اراد ان كان من جهم ينكم الا نقات بالنظر في حق اي
اراد كثر يوقين في حق اول لظهور روى من حوله ان في حق من كان في حق من كان في حق من كان
عليهم الا سارة وكانت للملك خاصته وذكروهم واداهم والمشت والمغرب مع اندراجها انما
بما تحميم بعد التعيين لا تها اقر بالظهور فيه للعاقلة نفسه من والى منه وخصم
المشرق والمغرب لان انتظام روى انما اظهر ما يستند اليه والذات التي الخليل صله الى الاحتجاج به على
نعت وقس ريت المشارق والمغرب وارسل في حق الله الان الكفا من ان كثر من قين
فما تها من وعارض القين بان كثر تعقلون وانما عدل في كنهه لا تها لخص لا تها
المع لا جعلها واحدا من من في حالهم في محو من لظهور في حق من لظهور في حق من لظهور في حق من
الحال حلت عليها الهمة اي انتقل في حال محو بالمعجزة وحذف الجزا اي ان كنت من الصادق
في دعوى ان تها به مبيت ظاهرا لثباته بلا تها من وبن انقلت حجة او تها قد روى سبل ثم
اغقت فاقبلت على في عنون وجعلت تقوى من في ما شئت وتقول في عنون اسالك
بالذي ارسلك الا اخذتها فخذها تعاد عصى الناظر من اي بجمع التظاهرة عليه لخصها
عن العادة وكان بيضا توربا وانما ابص لاول قال فضل عن ها فخرج بيده فقال له ما هذه فقال يدك
فما فاذ خلها في بطنه ثم تها عمارها شعاع كاد يعشى الى بصا روى له يتعصب لفظا بالمتدرون
الظلم ومحا على الحال يقال والحال في الحسنة هو المقدر ولكن الظرف واقع من قنما حار
عليه حكمه وانما ابص الا يتبين حق لا يدري اي طرفه اطول حتى طفق بواس قومه الذين
هم عبده وهو العهر من عهده وتقول ما ذاقا مردن من الام من ضد التهي لفرط دهشته ومن
المارة وهي المشاورة وما ذاقا منصوب صمد را او منقذ لابه من قوله ام تها الخبير وان هذا
لاحق قول ريت اذ غلب والزم قس روى رجيته من ارجائه وارجيته اذ الخيرة
ومنه المرجية الذين لا تطعون بوعيد الفتات والمغول اخوة في مناظرته لو قت اجتمع
الشمس ومسل احسبه حاش من شطط الحشون والصحة رجاء بكلمة الاحاطة صفة
المالعة ليسكنوا بعض قلته ومضى بكل ساحر اليوم المعلوم من يوم الزينة وميثاقه
وتعالي الذي وقت لهم موسى صلوا من يوم الزينة وان حش لانا في حق والمقات المقت
واما انما ناهل انهم مجمعون حث لهم على الاجتماع كقولك لفلان هل انت منطلق
اذ اردت ان تها منه قال هل انت باعث ديننا لاجتنا اي شجع النخوة في دينهم كتابة
من عند اتباع موسى الذي هو الغرض قس روى نجر بكس العين ونقما هما الثبات انما كان



هذا باب يداد القيامه ما من القات اي سياتهم انبأوه واحواله التي خفيت عليهم الذوج الصنف من

خ

وہو المیہ

10

ایضاً
المراد

فما وقع فيه ٧١ من سبع مائة تعلم ان له ثانيا ومن الحسن ما كانت الاعصار من الشجر الطين النقي الذي
نما العيون من ثباته عصاه الجذوة تقي بالحق كانت الثلث وهي من دغلي طين رأسه ناراً ولم تكن قاله
ياتي حيا طيب ليل يلتمس لها من الجذوة حتى ابرو لا دغلي وقال والحق ملق من النار جذوة
شد يداه عليها حتى هان لها بها من الاول والثانية للابد من الشجر بعد الشئ من قوله من شاطئ
لثابتا عليه وهو البتة بالفتور والفتح والذهب بفتحة من وضمين وفتح وسكون وضمر وسكون
وهو الحرف الجناح الذي لا يدي الا ان كان الجناح الطائر من الابد انقلت العصا حجة من عيسى
فانما هابده فعل الجناح من الشئ فيقول اذ خل يدك تحت عنقك ثم اخرجها ايضا فحصل
امران احتياجا ما هو غضا من عليك وهو لا تقا ومحنة اخرى او يراى بالضم فقلده استعارة
من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر جناحه وجعل الرقبه سببا للفتور لانه الباعث عليه اية
وهي فاضمر وهو معنى ملك يدك في حبل وتما كثر لانه الغرض في الثاني اخفا الرقبه
وفي الاخرى من اليد ايضا والجناح هنا مضمون من اليد فالتي في لسان المضمون من اليد المضمون
اليه اليسرى وتبع الجناح عليها فالجناح مضمون من مضمون اليد فذا انك ترى غضا فتنبه ذلك
وتنبه ان تشبه ذلك بن هانان حجتان بقتان من من هو هانان للبره ايضا كما عرفت سلطانا من
التلطي وهو انك لا تارها رة انه اعتد في الرد ما يعان به كما فيك لما يد فانه قال
وردي كل من يمشي في ردى ردى على الخفيف يمد يديه بالفتح والجناح مضمون من اليد المضمون
من ليس الغرض ان يقول صدق في حيا بل ان يختص به الحق كما بعينه التلطي فبقيد ما يشهد
التصديق بالبرهان لقوله هو فصح او يصلح جناح كلامه بالبيان حتى يصدق في الذي خاف تلك به
فاستاد التصديق اليه مجازي لانه السبب فيه لا الفاعل بعينه ان خاف وقوله يصدق في
وتقوي قوة الجناح من العضد في اليد اي سنفق يكتسبه اما لتقوي الجملة بشدة اليد على من لا يملك
ارائيه الخاطب باليد كما يد مشددة بعينه شديدة سلطانا حجة واضحة باياتنا في
تبع ايات اي اذ هيا باياتنا او تعلق فيجعل ان كان السلطان اما او بالسلطان معنى المصدر
اي تسلطها بها او لا يصلح اي معون منها باياتنا او بيان للفا لوت لاصلة لفتد بها لول
تأخرت كانت صفة او فها جوا به لا يصلح منة ما او من لغا القهر حتى مفتق في قوله ثم تقوي
على الله او ظاهرا قوته او موصوف بالافتقار لا مجرة من عند الله في اياتنا حال من هذا
كما في زمانه اي ما حدثنا بكونه بغيره من امهات كاذب بون او بريدون لم نسمع مثله في
فما عتد او ما كانت الكائنات من موسى على جابه وهي في كلامه مرجوح بهيوت اي اعلمكم
من جعله بيتا بعينه بالعدى معنى ضربه وعاقبه الدار الذي يها في المجرى لانه يعنى التي ارجأت
عدت ولا تالعاقبة الا صليته التي وضع الله الدار التي يها في المجرى وان صح الاطلاق لعاقبة
على المدن من مئة اضعاف في قال فيض في لوت الموضع موضع من الاعمى اجابهم من من وبالوا في
قالوا وقالوا ان التلطي فيها ويكون بالياء والفاء كما من من الشرح جميع هاهنا العمل في الما
سلعة نبات احد من الخلق بعينه الله جبر على فخص به جناحه فقلعه ثلث قطع تصد في
عليه باله غيره في وجده كما قال النبيون الله بما لا يعلم اي بما ليس فيهم لا سئل امر عليهم
عليه بالثمن من مئة وهذا في حق الله في انما في حق غيره فلا من فعل في عودت لست على التلطي
لانه اذا لم يعلمه لا يكون كدهى الا لحيته ويمن ذلك يكون على ظاهره وهو ان العاقبة غير معلوم
عنده ولا كلف من موسى كاذبا ولم يعلمه ولو لا طئه لما تبع في ثباته ما تبع لعله يطلع الى امر
من عده وهو انما طه جعل بالله وصفاته وهي ربي من الشئ على الاول باليقين فلا لفظه بالثمن
ويكون في الشرح مناصفة لما ادهاه من العلم واتما لم يقل الجناح الا لحيته لانه اول من عمل الاجن
نفس سلكه السعة لانه اوضح واشبه بكلام الجاهل به وذلك من هاهنا به وهو دبره تعظيما
والاطلاع والاطلاع التصديق بالحق اي المتابع في الكتب هو الله وحده من الحديث القدي

والا

رد آي برجعون بالضم والفتح فاحذناه من جنوده كلامه من جنوده على عظيمة شأنه شتهر اختفاه
لهم خصيات اخذ من اخذ في كنهه فظهر جوف في العين على التلطي وجعلنا همود عن ياهم وقلنا انهم
استدعاة الى النار يجعله غيلة وكما نس به غيلة اي يدعون الى موجات النار من الكفر والمعاصي
او اخذنا همود حق كذا في الكفر ومهمين عليه واثباته من التلطي يدرك رديته وهو منع الاطاف
لعل وجده المردف مع ذلك دليله فيكون اتقوا كاثباته ويصنعه وهم لا ينس ون كما قالوا انهم
وهذا الذي يالعه اي طردان من من القيد هم من المتقين اي المطهرين بصاير حال والمعبدة
عور القلب اي يتناهى التوراة انوار القلب وارشاد ورحمة ليعمل بها نالوا لعلهم رادة ان
تدركوا او انشجى من موسى العيون اي اليافع في شق الغيب وفيه مقامات موسى وكثرة الاكوار
له الامري الوحي الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم اي كما كانت حاضرة كل المكان وما كنت من الشاهد من
الوحي اليه او على الوحي اليه كالتقار وجهه الاستدراك في دلالات المعنى وما كنت شاهدا
لموسى وما جرى عليه والكاف اوجيا اليك فذلك سبب الوحي وهو طالة الفترة على الميت على عادة القدر
والخصاير انهم اي انشأنا بعد عهد الوحي اليهم كمن في نظار على خمر وهو القدر الذي
ابنه العين اي بعد انقطاع الوحي واندرست العيون من في جيب ارسا لك ومن كالا استدراك بعد
الوحي في اصل من دين شيعي والذين به سلكوا على ما علمت فعلقناهم اي ايات قصة شيعي
وقد من كالا ارسا لك وعلقناهم اذ نادينا موسى وكلمناه ولكن علقناك رحمة في قوله بالفتح على
رحمة ما انهم من دين من الفترة سلك من عيسى ومن مشابهة من جنون سنة في الاو الامم
وجوا بها من دين فيقولوا عطف والتأني للتحريض وفتح جوا اي للتحريض لا في الايام بعد العشرة
واذ واحد اي ولو لا انهم اذ اعينوا هلا ارسلت لما ارسلا والغرض انهم لم يسمعوا لولا انهم لم يسمعوا
ان حجة واجعلت العقوبة هي السبب في الا رسال بادخال لعلها مع ان القول هو السبب فيه
لان العقوبة سبب للقول فجلت سببا للار سال وعطف عليها القول في السبب وفيه نكته وهو ان
البحث على قولهم العقاب لا انما شفع على ما فاتهم من الايمان فذلك على من كلفهم من العمل
وان كان من عمل القلب باحتياج الايدي لانت الاشغال في اول باليدي مع الاكثار اشاعا
الفرح والسرور المصنوع للمجنون لولا انهم لم يسمعوا من الكلاب المتكلمة من قبل العسا
حتى قالوه نقتلوا لم يكنوا ويعني انما جسد من الكفة في من موسى او لم يكنوا با او لم يسمعوا
ان كان للعباد اصل في انما موسى نظا هذا اي تعاون موسى وصديقه وصلى اظهرا على انهم
وصحان اي ذوا حجة على الملائكة او على نوحان من الجن بعثت التوراة والقران بكل واحد منهما
فان اريد النعمان معلق من قبل سلكوا او اوباه وقت معقبات اهل مكة كمن والحق والالتفات
وموسى اذ سألوا اليهم د بالمد منه عن محمد صلى الله عليه وسلم فاجابهم انه نعت وصفته وانهم في كذا غير نقلا عند
ذلك ساحرات نظا هذا بعض محمد وموسى صلى الله عليه وسلم اي منهما مما اتفق على موسى وعلى هذا
كلام مدلل محقق لحيته امره لا شاك او من على التلطي استجاب بتعدي الى الله عاقبته حتى
فلم يستجيب عنده الا عجب اي لم يستجب دعاه والى الذي لا مر كافي اليه وبعده في الدعاء
فابا حسن والدعاء هو الامر بالاثبات لانت الا من دعاه الى الفعل اي فان لم يستجيب دعاه الى
الايمان بالكتاب الا هدى فاعلم انهم لم يسمعوا ولم يسمعوا الا اتباع الهدى هدى مطبق على
على تعليم وعو حال اي عند لا موسى وصلى بالتحقق والتشديد في تراصل القران وعوا وعوا
وصفا وعوا او نزل بعينه متصلا ببعض رادة ان يتدكوا فيقولون ان كنت في عشرة من من
اصل الكتاب او اهل الاصل وهم اثبات وثلثون من الجبهة اهلها ورجا ورجا مع جعفر وثمانين
من الشام اي من قبل القران ولا يستناف في انه تعلق لا بما فهم به وفي اياتنا لنفاد من
ايانهم بما تروا في الكتب الا و لا ي من قبل نزوله مسكين سمانين على من لا سلام مؤمنين
لموسى فليكن بمأصبر ولا يصبر هم على الكافرين او القران قبل نزوله وبعد او على اذى

والحقيقة

امره الجاري في السما والارض ما بات الله دلائل وحده الله من معانيه وقائه البعث يسوع وعيداي
بنا من يوم القبة او وصف الحاله لكان الكاف لا يخط باله رجا ولا خوف لا تقصا صفنا
المومن او شبه حالهم في تنافس الحجة عنهم فقال لايس مسعى للمومن ان كل مياس من روح
الله قس ي جواب بالنفع والتعب قالوا قال بعضهم لبعض ان واحد منهم ورضي الهان
فصب الى الجميع وروى انه لم يسمع يوم القبة من غيرهم والنازل هاجس من هاجس من دة
بالتعب بغير اضافة وباضافة على التعليل اي ليعلموا انهم لا يجتنبوا على عبادة الله او على
المفعول الثاني لا تجدوا اي احد من هاجس من دة على حذف المضارع من دودة والارواح
على ان جميع من هو اما خيس لان ما من صولة او خيس مبتدأ وحذف اي ان الارواح من دودة
بينكم او سب من دة ومن سب منكم مع الاضافة الى تبادون عليها او تودة بها في اليمين
الذي ان من من القبة سلا من وساعض العبد في الاضمار كقول له بكون عبيد خيل كان لو
ابن اخن ابهم اقل من ابن له حين راي لنا من لم يرضه قال بكون عبيد من هير او عبيد
من كمن في من يرض الكفاية الى حرات من منها الى فلسطين ومن ثم قيل لكل من هجرة ولا يهره من نان
هاجس معه لوط وماري وبوا من من سبعين سنة الى وقت الحث اس من بالهجرة الى العبد من من من
العبيد بصلحتي اجسه التا الحسن والصلوة عليه اخن الله من والذين به الطيبة والنية وات اهل الملك تملكون
واتا لمرئكم اعمل الله في امره ولان لاله جعلنا في رتيه النية في الكتاب لجنس الجنان في كل من لا يرضى
المن له على رتيه ولو طاعط على من هير او على ما عطف عليه الفاحشة الفعلة البالغة في البقي ما يستمر على
جواب من توارى في الكا كانت فاحشة قيل لم يكن ذلك على ذلك بل في من لوط قس اي انهم بغير استفهام في الاكل
دون الثاني قطع السيل عمل قطاع الطريق اراعت اضرهم التا بلة بالفاحشة ومن الحسن قطع السيل لكان
ليس عرفت الملك من ابر عتار لم يرض بالحما والذين يباذون والفقرة ومضغ العلك والشر من
الناس وعمل الارواح والتباين والفحش في المذاج عن عايشة كانوا يتحجبون وقيل الفحش بة من من
وقيل الفحاش بة بة ان العبد انما قال للحسن ناد ما د امره له فيه من العبادتين فيما قدنا من من والاعذاب
كانوا يشهدون على الناس على ما هير عليه البشري بالي لى رانما فلة واصافة مصلحتي التخفيف لا التفتيش
الا شتغال والقربة سد و كانا طالين استمن ظلمهم ان هذا لوطا ليس اخبارا به باطها لما على المومن من القرب
والشفقة على حبه وذلك اجابوا عن اعلمه ففقد على نفسك وسدى لتجنيته ومضى كل بالاضف والشدة
ان صلة لنا كد ان الفطين بالجد ان رسل من ليس ريث ضاق بهم لاشا لمر دة لى طاق كما قيل
الذراع للطين وحين الذراع والذراع لعد لكان طويلا الى راع بالانبا القسيس الذين والذين
ايمن والذين من المنطرب منها من القبة اية بيته اثاره بارهم الحن بوا وبقية الحجارة والالام من
وجه الارض والجنس ما شنع بهم لقم من علق بين كذا او بين كذا رجو الاراد سببه ومن يرضى ما من من العالم
او على الظاهر من شرط الايمان كما يوس الكاف بالش عتات او بالجماع الخوف الرجعة الذل والذل
او صيغة جسد لا ت القلوب رجعت لها وذل رهم بلهم روى رهم فاكف بالوا حد لانه لا يسجل
باركين على اذ بك متين اي واهلنا عادة بك لاله اخذ من الرجعة وتبين لكم ذلك اي ومن اعلمكم
من رهم من انا كثر سائرين وكانوا مستبشرين غفلا من ذل العذاب بتول الرسول ولكن جوا فكلوا
سائقين فاستن اذ رهم من الله فلم يفرقوا الحاصيب لغزو لوط وسو الذبح هذا الحما او ملك كان
والقصة لمدين وشدة والخسفت لقدم والذبح لغزو من روج ولقد عرفت الغرض تشبيه ما لاله
معدن في يمين ياه من مثل ذراع من وسو ريج العنكبوت وروهم معلوم لكل احد ما قال لو كانوا يعلمون
ايهم وخرج منهم الى هذا الحد وارت هذا منهم اوارت د شير وروى لادن لانه كبيت العنكبوت وند
مجي اتم او من السوت او شكن هاب الوش بالاس لى المومن كعنكبوت اتخذت بيتا بالناس الى
يقعد من اجز وجعت او من من من نكات بيت العنكبوت اضعف البيوت بعد لا شتغل ككناه من
اضعف الادوات قس من ما يدعون باليا والنا وما التقى وروى كيد لائل اذ لم يجعله شيا رهم العبد
الكل

منه الجاري في السما والارض ما بات الله دلائل وحده الله من معانيه وقائه البعث يسوع وعيداي

الحكيم منه جميل من ترك عبادة اله الجهاد لا يعلم ولا تدركا جملته قس بصلوات من التمسك بالانبا القسيس
تعال ما اعتلها اي لا عقل حسنها الا العالمون كات القليل لا ران المعاني لمحيية لكانها تها البني صلح
قال العالم من عقل من الله تعمل بطاعته واخترت سخطه بالحق بالعرض الصحيح لكونها سائق عبادة
وعبد العبد من لق له ات في كلاله الذين القلوة لطف في ترك المعاني فكانا ناهية وكل ما به
ان وكبها مصلوات كات المعين مصلوة من دة بالتقوى والخشوع كما كانت من التالف وايضا من اعني
القلوة ابعث من الحشا من من المداي في بعضا فكم مصلوة من من الحشا مصلوات اللفظ مطلقا
ما روى ان قس في الاضمار كان يعلو مع النون صلح ولا يبع شيامن الفوا حش الى ديه فهو صيف
له صلح فقال ات مصلوة مستفاه فلم يلبث ان ثابت و لاله اي والقلوة كما قال في معنى الى في الله
وانا لمرئى والقلوة اكبر يستعمل بالتعليل اي انها ذكر الله لذكر من الله عنها ووعيد عليها البني فكان
اذن الثاني من اللطف في القلوة ابن عيسر ولكن الله اياكم رحنه البني من ذكر كراهه بطا حة اي
مطر ما تصنعون من الخيس فينبئكم اي بالحصلة التي هي احسن وهو ثابلة الخشوع باللين والغضب
بالكظم الا الذين ظلموا فافطروا ولم يسمع منهم ان من فاستعملوا معصم الغلظة او الا الذين اذوا
النون صلح الاثينا الولد والخشوع يك بقل معناه لا يقاد لواله يمين الا الذين يندوا الذخنة فانت
جدالهم بالثب من قيادة الالهة منس حة بتا تلو الذين لم يبن من اذوا من اذوا صلح ما حة نكر اهل
الكتاب فلا تصدقهم ولا تكونهم وقولوا متابا لله وكتبه ورسله فان كان باطلا لم يصدقهم وان
كان حقا لم يكن بغيرهم وشكل ذلك ان ان لنا تصدقنا لسان الكتب التاوية او كما ان لنا الكتب من قبل
فانهم هم عبد الله بن سلا من من معه ومن هو لا من اهل مكة او الذين من مقدمهم اذوا
من اهل الكتاب وهو لا من من عهد اي وما يحون باياتنا مع طين رها الا المنى قلون في الكتب ومنهم
كتب الاشراف واصحابه اذوا كان شئ من التلاوة والخط لا ياب الميطلون من اهل الكتاب وقالوا
الذي يخذ في كتابا في لا يكت ولا يقرأ وليس من اذوا من شئ في مكة وقالوا العلة تعلمه او كنهه وانما هم ميطلون
مع انه لو لم يكن ميتا لقي حجة من المنى يقين كات المعنى هي لا الميطلون من كنههم به لى لم يكن ميتا لا رابوا
او لا من ميطلون ايضا لو لم يكن ميتا لانه يحل لسان به لكن نه مصدق ابا المعنى كما ان منا بغيره من الانبياء
ولم يكنوا يمين مع انه في منزل معجود ونهم وهذا الى حدة انا من على المنى كين لا على اهل الكتاب
اذ نعتهم عند همراته اتي و ذكر الذين لزيادة تصديق بل القلت ايات بينات في صدور راعلما به وخطا
وهان خصا صه اذ سان الكتب لم يكن معجول ولم يقرأ الا من المصاحف رجاني صفة هذه الامت
صد رهم انا جملهم قس اي اية وايات اي هلا ان ل عليه اية مثل ناقة صالح ولوشا ان من لاشترى
تعل راننا انان ين ليس الى الاقتراح مع ات الغرض من الالهة كاله او كنههم رانه معنية ان العباد
هذا القلت الذي يدوم تلاوته في كل زمان ومكان فمعهم اية لا نول ومن هان من اذوا
في كل مكان ات في هذه الالهة الدائمة لرحمة نعمة عظيمة وذلكة للمؤمن وقيل ولو لم يكن لى
مع عسقه ما في اذوا من معك رعت دنك اي شهد على بليغي وكن بكم يعلم ما فيها فيطلع
على امرى وامرهم بالباطل ما بعد ونه سوى الله الحاسن من المنى نوت والكلام على نطال انسا ف
حش لى واجهم بالخسرات كقوله وانا اذوا تاكر وكقول حسان شش كما الخس كما القتل ان كات لانا
كف من الاش شوا صحابه من شهد كاتك رسول الله استعجلى العذاب استعمل قال
الضيا لمرئى عينا ولان اجل سماه الله رتيه في اللوح لتاخير عذابهم اليه لانه عابلا
والاجل الاخرة كات الله وعد رسول الله ان يرض عذاب قس ما الى القيمة وقيل يوم يرب
وقيل رقت فانهم باجالهم لخطية سخط بهم اذوا باعبار من جاتنا اذوا تها من جهم فكانا
يعطيه من الساعة وعلى هذا ساق يوم من من من كان كيت وكيت من كقوله من في قهر ظلك
من النار ومن عتصم ظلك ما كثر معلون اي جن اذوا قس في قول بالنون والنا اي اذوا الخش
للمن اس د منه كما يحب جملهم جوا الى بله من دة منه اصح دنا واسلم قلبا وقلا لا يضبط

وذكر الامام المظفر

هذا ما رآه من الله ورحله واشهد بالجنة والنار ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وآله لا صحابة الا اصاب ما روي عن النبي
او عن ابي بن خنيس لبال او عن فلان اقبل باله الى الله هذا اذا اشار الى الخطب والبلد لا ندر رجال من
الصحابة ان يثبتوا ان لقن احب باحتي يستشهدوا صلتهم من نفس خبيرة كمنه و مصعب ومهم من
يستطيع كثبان وطلحة القرب على النذر فقتله عباره عن الموت اذ لا بد للموت من مكانه نذر في قتل
لما نذر النبي او يوفى نذر النصارى مع التمسك ابي سعد قتلها عاهد واكسدت في سكر بكرة
ابن في سنة او حمل المعاهد عليه مصد وفا كما نهي قالوا له سفي بك فاذ او فوا قد صدقوه من
صدق في خور كاذ اقال لي الصدق وما يلقوا العصب وما عينه وفيه نذر من بالمناقب اذ يلقوه
جعلهم كما نهي نذر واعاقه السق يتبين يلهم كما قصد الصادق نذر عاقبه الصدق كما نهي من كان
لما قننها الذين كف والاحزاب في قتلهم في قتلهم كرسا لو اخبرنا في هلكا لانت بعد اخل
ان تقارب او الثانية يان للاول او استيناف وكفن بالفتح والمملكة الذين طاهروا الاحزاب
من اهل الكتاب من صياحيهم حصصهم روي لنت جين مل انما وجهه الليلة التي نذر من هذا الاحزاب
فقال الله يا من كان السبع الى بني قن يظن وانا عامد البهي فاذت في الناس ان لا يصلوا العصب الا
في قن يظن فاصحهم خسا وعش من لمة حتى رضوا حكم سعد بن معاذ ان يقتل معا لمتهم من
و رار بهم ثم استن لهم رضب اعناهم من بين ثمانية الى تسعاه ونسبى الذي عبت سكرت
العين وثمانيا وثمانون بصر الثين فجعل غنارهم للهاج من دين الانصار فقال لا يصار في ذلك
قال انك في هذا لك وارضاهم تطيقها فاباير والرمز قنادة كذا خذت انما ملكه متان جين ملكه
في ارض نفي الى القنامة اردت شيئا من الدنيا من ثياب وزيادة نفقة فعمد ذلك الرسول صلوا
فحين عايشت فاخترت الله ورسوله والدار الاخرة نفي ح ثم اختار جميعه اختيارها ففكر
لهم الله ذلك فان لم لا يخل لك الشا من بعد الالة واختيارها نفسها على الفور طرفة رجوعه عند
التأقق وبانة عند ابن حنفه ولو اختارت زوجها لم تقو شي باجماع الفتها من على علم
وجبة ان اختارت زوجها اصل قال ان يقول العالم للشافق ثم عمر تعالين اقبلين
باراد كنت ولهم برز التوض يقول اقبل غاصني انتفكر ان عظمك متعة الطلاق ومحل
وجبه راسخا بمانم النقي ونسبى انتفكر راسخ حكن بالفتح على الا استيناف في حيل
بالسنة من غير منار سكرت لليان لا للتبعض الفاحشة البليغة البقي ومي اليك المينة
الظاهر فحشا وقل من نذرهم وطلبهم من الرسول ما شق عليه واما موضوع عذبت
لا في زيادة قبح المعصية لزيادة الفضل وكذلك كانت المعصية من العالم اجمع ليس الا يذات بات
زوجية النبي لا نفي عنهم منى بات بالنار واليا ومينة نفي اليا وكسها منيتي
ومشاعف ويضعف على المحرم وعينه وباتون فيما ومقت وعمل بالنار واليا ونونها باليا والرب
والشوق الطاعة وضوعف اجر من الظاهر رضا الرسول حسن الخلق والقباعة والتقوى اصل
احد واحد من احد ثم استعمل في المذكر والموت والواحد وما رآه الي سكرت كجاعت
الشاك منعت جماعة جماعة من الفضل ان اردت ان تقوى وكنت متقيات فلا تخضعن فلا
يقين يقول خاضع ليق كالمساة مرض ربة ونجور ونسبى بالجن عطفها على محال النسي
اي لا تخضعن فلا يطع وبكس اليك مع من اليا اي فيطيع القول المحرك مع وفا بعيد من
لمع الحرب او قولا حنا مع كونه خشنا وفرت بكس القات من وقد يقن وفاد او من قنن
حدثت الزامن اقترنت والقت فحشا على ما قبلها كظن او قنن من قنن ان اذ احتج
نفسه في القارة لا جناحها الا في القامة ومن من لادة ابن هجر كانت المرأة حلي وتعرض
نفسا في الشوق على الرجال او ما بين اذ مراد روي في ج كوز من اود وسليم واليا هلية
الا حبيب ما بين يمين ومحمد صلوا او الاولي جاهلية الكف والا حرجا هلية العجوز من الا سلام
اي لا يمتنع الا للاسلام جاهلية الكف كقولهم صلوا لاد ان فيك جاهلية فقال جاهلية كند

اسلام فقال بل جاهلية كفر حصل لصلوة والزكاة اول ثم علم انما اصل الطلعات ثم من نعاثا وعظم استعمل
اهل من الرسول على ما ثم بالقوى واستعملوا للذوق لرخص واللعن على الظاهر اهل مصبت لندا او المذبح
وده دلال على انما النبي من اهل بيته ثم كرسا من جوارح الوحي فلا يمتنع جاني فيها من القابل الجامع
من غرضين قصدوا الرسول باحسانه واما حاله في القوم خيرا لعلوا صلوا او من صلوا ليقويه ولكن
اهل بيته اوجب جمع من غرضين كلام ولعن فالتد واج للنبي صلوا كما كنت في ليل الا لغيره في
الصل المشعل او المتفكر على الله من اسلم وجهه اليه والموصل لمصدق في الله ورسوله والفايت لانا على لفظ
والصادق في بيته وقوله وعلمه والصابين على اطاعات وعن المعاصي والمخاضع المتواضع لله فقله ورو
ارحه والمصدق من بيته ولا تحل بالنوافل والذكر بالقليل والتسان او بما والا فتعلم بالعلم من الذكر
اي بالحافظ بها والداكر اية فخذوا لالة لفظا عليه غطف على الذكور الاناث لا تظلموا لانا بالمعاصي
الزحان على الذين ان لم يختلف اذنا لا خلا فها صفة انما الجامعين من الجامعات لهدم الضعاف حط
الرسول صلوا نهي من حشيت بن عمته على مولا زيد بن حارثة ثابت الى اخوها فزيت فها رضى فانا
لحمها اياه وساق عنه شين ثم ما فغانا ومخفة ودرعا وازا اذ احسن حننا على عام ولعن صلوا
ثم رقت في ام كلثوم وهبت نفسها للنبي فقبل وذبحها زيد بن حارثة رسول الله اذ ان فقال الرسول فقال الله
امر امر الامور اي ما حرم لهم ان يحاروا واماشاوا بل حرمهم ان يخطوا الغيبا لهم لولا الاحتيا به واما جمع المصنفين
بعقبة التوحيد لم يجمعوا الى طعام لوقر جهرا تحت النفي وفري يكون بالنار واليا والحديقة طريح لذي
العلم الله عليهم بالاسلام وموقر قبل لعنقه ومحشيه واعبت عليه بالاعتناق هو زيد بن حارثة الصلوا
رقت في وقت منه وذلك لانه لم يكن يربها ولو اذنا لا خطبها صمعت بالسحة فذكره بغيره في حش
والقي في نفسه حكمة صعبتها فقال للرسول الى ارمال فاروق صحتي فقال لمسل عليك ففعل واتق
الله ثم طلقها وخطبها للرسول فقال طلقها صحتي وافرقتي ففعلت في حش ما و نذر
حشا لها فزبحها للرسول ومعه اتق طلقها صحتي في يها ولا تطلقها لانه قال انها تخطبهم على
لشربها ولذا في تحفي لعلو فليلك بالامودة مفا رقة زيدانها او علم كانه ان زيد سيطر لها
وسنكها باعلام الله عن عايته كوكم رسول الله شيئا اذ حلي له لكان هذه الالة ولم يرد الله
من رسوله ان يعمل في جواب زيد فادقها فاني اودها لانه مستحسن بل ان يصحك ويقول انما هو مستحسن
للا تخالف طاعة خطبة فاعلم صلوا ان الامية من مضطربهم ويطعنهم ولعن حش نكس عن
اشادته فعمل عبد الله من لى سرح وانا عاتيه في سنة مستحسن ولم يعاتيه على نذر ان النفس وفتح الشوق
لايه كم من مستحسن موحاج بل ساقوا الى ولجات عظيمة الا في الدين كما السخ على ايمهم بال
نقاد لعدا صا وصر عن وتكاثرتهم في بيوت بعد الطعام حتى نذر ان ذلكم كان لوقر النبي الالة
وطوح النفس لا يدخل تحت الاحتيا حتى نذر عنه والخطبة مناج في نفسه مع عذبت
اي عنها وعلمه بل لانه لما على ان لذي بل عن لمرام لم يصح عن عذبت فعله الا صا في حش اليا
حش وفيه تعرضت عذبت لشرف لوموه للمؤمنين مع كان كرامته في قوله لبلال يكون فها
به على كمانه لعدى به المؤمنون ولا يستحبوا من بلال فحشة الحش الواو ان للصال اي قوله
محبا وجمع خاشيا وخشي الناس حش في ذلك بان خشي الله او للعطف اي وان
جمع من القول والاحتشاشية الناس والله احوال خشا فقي وطرح الى لم يلقها
حاجة وطلعتها ولعنيت وقرأه وعلمها وكان امر الله ففعل لغيره لاضيه ويوشق للاجر الذي اراد
لونه من النور وفتح الحرج في امره المستحب واما حش بل بالامر المكون من هو امر الله حش
نعم ووجب ومن فزول لصل لرا فانهم من الله لهم في موضع المصد ولنا فخذلوا
لانا على النبي اي بين ذلك سنة في اليتا المصين في التمسك مع باب المذبح وفتح كذا راد
ما له لغيره وثلاثة سيرة وسلمين ثلثة وسبعة في الذين حلو في الاستا المصين المرحعول
جرحه للذين ولصا ارفع على المذبح وفري رساله قد راحق ورا فضا نصيب الحش

هذا ما رآه من الله ورحله واشهد بالجنة والنار ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وآله لا صحابة الا اصاب ما روي عن النبي

اهل البيت

التيه سلطو و جبر و سرى الى الخ

والنسخة من النظام
الطبي

[illegible]

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

۱۸۱

منها المير على أن يتركها جميعاً ما ذكره صاحب التمام في تاريخ الخلفاء
ومن تاريخ الخلفاء

[illegible]

اللويس بن جعفر بن محمد بن ابي

[illegible]

اى ويأتون في القيامة ونقول لهم لمقت الله انفسكم ان يقولوا لا ايمان لنا بولس الله من عندكم انفسكم اليوم وانتم في
 النار لا تهمل وقولهم فيها وان تطلق المقت الاول وقبل لمقت الله انا ان الذين من مقت عضل بعض لقوله ولحقن لعضل
 بعضا وان فعلوا والمقت اشد البعض امتين اما يتخرج احياسا ومن يتنصص من الامايتان جعلوا موانعهم
 انفسا العالم والاحياء ان الحياة الاولى والمقت لقوله ولكنهم اموا فاجلهم ثم يمتكلم ثم يحكم ولكنهم اموا فاجلهم
 سبي خلقهم اموا اما انه شى محض من صميم البعوضة والامان الانشاع على ذلك الصفة لا النقل من كبر الى صغر ولا من
 والكبر الى ان جارات فاد اختار احدا مما قد سب من الجا فلا يصح من له عنه كفا منه وفي الامايتان
 ما بعد حين قالوا يا ما بعد حين القيس فكيف الاحياء لنا وهو خلاف القات الا ان لا تمتد باحد هذا او هناك
 باستمر حينه القيس بعد صاحبها والمستثنى من المتعقبة والذين شأ الله ووجهه التسيب فاقض فنا
 انقول لكم لا البعث فلما تكلم راعىهم الامانة والا يحاطوا قد ربه على الاعادة فاعتقوا من نورهم القيس فاما
 من انكار البعث ما يتبعه من لعاصي اي الى نزع من الخروج من بعد اربط هذا الكلام من حيث عليه الياء من لفظ
 بال الجواب على حجة اي المتكلم العذاب التزم من ان السيف بالعلم الكيس لا اة على ان هذه العقاب سب
 حين ربه وتلك الخلة الحرة رية فاعلموا حكم الآلة من هذا الاية من النور والتحاب ويخبرها اننا لم نقل
 سامة سببه من ما تذكروا وما تنقطع بالايات الآمن غيب رتبك عن الشكر ثم قال للتفتين فاد عول الله منكم
 وان غاظا عدكم وفتح واخبره اخبارهم ونبأهم فوفى بالرجاء مساعدا للملكة الى بلوى العرش ورسا
 فوق سما او عبارة عن ربه شاة او عن حجاب ثياب ليل الخلة لروح من امره الوحى الذى هو امر الخيرة على الاستغارة
 لغيره اذ من كان ميتا فاحسنه ليند اللم والمسلم على عليه صول لرسول ولا روح وفي السالمة استلاد روح والخطا لاد
 سول على الجحول ورفع لوم الملائكة صول القياس لانتفا الخلاص لعل السما والا ضل والعايد والمعبود فيه
 الازون لا يستقيم شى لان الارض فلع صغف اصم عارة اى شى من العالم والحقى ما زل ولم انما اى شى من
 في الدنيا انهم يستن من من الله الحجج اليوم بار من تحت الانهم من صحتى ومن والله والا فلا يحول على الله
 ردوا اول حكمة لا يسل بعد ذلك اليوم ولا تحب ليد المحضر قبل المنال من المحب ثم عدل على قوله
 الملك من الجراد نفي المظلم وسرعة الحساب الا انه القيامة لان دفناى فيها والخطوة الا يفقد شاة فيه
 خواتم الناس من وقع عند ما قلوا انهم عن غفارة ما فلتصو حجاجهم لا يخرج ولا جمع ليعر حوضه كالسلاطين حال العجا
 القلوب ان المعنى حجاجهم او عن القلوب او صغرها بالظلم الذى هو قول العفلا انهم لم يساعدوا لظلمهم
 عن انهم اى مفاد بن اوصافهم للظلم الحبيب المحب للشفق والمطامح حجان في الشفيع النكار ولا شفيع ظا
 نفي للمكب فينتفي بشفاعته هذه او كلها فلما دنا فى الشفيع اوليا الله وهم لا يشفعون لمن لا رضاه الله
 انهم يشفعون فلا يقبل شفاعتهم وان كان للشفيع ليل على الاول وحسنه فانه فاراد ذلك المقصود من الاستشهاد
 عليه اقول من عوت على القعود عن العرطى فمن انكم لا لا كفى لا كفى لعدم القوس وكلها على الشفيع
 عدم الشفيع فذكر المقصود والليل عليه هذا القوس من اظهر حمانى الارض لثامنه صفه للظلم اوصافه شفى الخباثة
 العافية بعض العافية واما ان استلاد النظر الى التحيل اقول لعل لرب ولا راد القوس الحاسه لان ومطامح الصد
 وساعد عليه وعلم خبر من ايمان والذى الحق العدل وانتم لا تقصون شى وفيه بكم والسمع البصير من راجع
 وعدو تعرض ان انتم لا يصح ولا يصرف من يهون الما ولنا هم صل واما شفيع من عرفتم ولكن اشد منهم شار
 المعرفة فانه لا يظلمه اللام ان الا ان حصوهم وقد فهم ما يوصف الشدة او ارادوا اكثر الاما لقلوله مقول ارجوا
 رحا سلطان مبير حجة طامنة وعلى المعجزات الحق النبى اقلنى فلا انز عباس ليعبدوا عليهم للقتل اعطى من عجاير
 ان ان فعله خفجه ان يولد من مزل ملكه على يد الملك الكهنة في ضلال صليغ اى عداضا الله ولم ينجده بالشر
 من القتل اول ولا لغير اذرى كانا القوس من قوله انهم اة اقل من حكمة وان قوله موهن ليعمل عن عارضه بالحجة
 للظلم انما استيقض موته وكان خاف القوسه وشهد له قوله ولدى ربه وكان قوله ذرى منى باعلى قوسه و
 اما انهم كفونه وما لغة الا القوس بدل لغيرها انتم عليه فكانوا سجد لله وتبعد من الاصنام لقوله وتذكر والتمسك
 للسان الى الارض ليعلم المذنب الا من اى اخاف اى يفسد حكم اذناكم وقوى فان ظهر وظاهر من الظن انفسا
 مشد على لفظ والما من ظهر معنى ظاهرا اى تخاف اناسم حديث قوله على الله وقوله ولما قد لعن الله على من واما الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

القديس يعقوب والآخره واذ كل علم روائس بين الذين من وحدان لا جرم استغناء الله بالوفاة والاشاد
 شغل الفرح وفيه تعريض للنفس مع بات ما عليه فرعون سبيل الفرح نفس يبدخلون ويدخلون نفس حساب
 شاملي لا مثله الى جزاء العمل الصالح لا تقدير فيه وانما كونه قومه لزيادة التيقن والتشبع لفرحه وادخلوا في
 الثالث من الثاني لان الثاني يان الجوارح وادعاء اليه وله كدها المراد بنفي العلم نفي المعلوم اي واشكر الله
 بالارادة للمادعاء اليه قومه وحين مر يعني حيث وان فاعله اي يجب بطلان دعوتهم او بعض كسبوا لا يجوز شكر اي
 كسبوا كذا الله تعالى بطلان دعوتهم اي ما حصل منه الا ظنون بطلان ادعاء جرم نظيره لا بد من الجرم وهو القطع لا بد
 من التبدل وهو التفرق لا جرم لان لهم النار اي لا قطع له معنى مستحقه لا انقطاع وبطلان دعوتهم لا انقطاع
 لانهم لا بد من فعله لا بعد من فعله وعزله عن كسبه من يوزن لا بد من شدة ورشد وعدم عيب
 ليس له دعوة اي لا يدعوا اليه وحق الجسد ان يدعي عن الطاعة ثم يريد عن العباد اليها وهذه من القديس
 جاد لا تستطيع الدعوة وفي الاخرة اذ انشجوا من الدنيا من الدعاء اليه ومن بعده او ليس له استجابة في
 الدارين والذين في الدنيا المستجابة لان عبيد الله دعوة او هي الاستجابة دعوة كتمية العقل بعزله عن كسبه
 تدين المسكين المشركين والتساكنين الذي ما يقين حلها والذين غلبت شدة هم خير هم وقسي فتدركون
 اي ساكنه بعضهم بعضا ساكن ما سكر واشد اشد هم النار بدل من سواهم جند عذوب كانت قبل
 ما هو العذاب قبل هو النار او بعد اجرة يعرضون وفيه تعظيم للنار عرض الامام الا ماري على السيف
 فليمر به وقسي نصيب النار وهو بعضه الا جسد اي يدخلون النار يعرضون عليها او فتصعب على
 الاختصاص اثنان بعدوا بالنار من طين الوتر في النار وفيها بعض اخذ او من غير غيرهم او سواد عباد
 الاورام فاذا قامت الساعة قبل لهم اذ خلوا وقسي اذ خلوا اي يقال لجنه جنة جهنم وصح نصيب النار بالنار
 وان كان بعض الجحيم يرجع عليهم ما سكر واوهم ما عذبوا بالنار لانه لا مشقة تكون الحاقق ذكركم الشوق بعينه بلها
 على اناس بسوء فاصابهم مثله هم جحيم جازان بهموا بالعن بيت النار كقولهم فمروذ وسندك لا بد على اناس
 عذاب القبر واذ كروا وتحتاجون تبعا باعادوا ودي تبعا اي اتباع او وصف بالمصدر وقسي كذا على
 تاليفه ان وان كان معرفة لخصه بالاضافة لالسنون عوض عن الضا واليه وليس كمال عمل فيها الا انظر لا يعلم في
 الحال المقدم وان عمل في الطرف المقدم استعاذوه منظر لانه ذكر في الواقد خلافة علم حتى فصل الحجة والادلة
 الخيرة جهنم للقول بعد ما علموا وانما لم يقل الخيرة لان في ذكر جهنم من الاطلاق جهنم والنار الخيرة جهنم
 اعد الناس فعل من جهنم حجة للفقير وسعي الذائغة حساما بعد غنى في الشعر والنظم بل من الحكيم الذي لا يتم
 ما كان اقرب الى الله ولعجب الحق فلم تكل توجب ما تم لفعلوا اوقات الدعاء وساب استعاضا عن طاعتها
 اتم فاما الاخرى عليه فان شرط الشفاعة صلاح المستفوع له والاولى فيها مع حله وفيها وانما الدلالة
 على الحجة لاجل المنفعة في الدعوة للناس وقوم اي في الدارين الا الشاهد جميع شاهد هم الحافظة من الحافظة
 انما وموسى انه جرحه لكونه شهدا على الناس في اليوم الثاني بدل من الاول لانه كان حذرا بالانتميم وانما
 حاشا المعذرة لم يصل للمعذرة بعد من حجة الله اي سواد من الاخرة ومن عذابها الذي الجحيم والشرار واذ ترونها
 على اناس من هذه الكتاب النورية سدى وذكركم حال الامعقول لها اولها الابواب التي تفتح في يوم الله ثم الجحيم
 مستند من جدي نصره وانما انما سواه اي الله نصره كما نصرهم فاصبر على العصف فان العاقبة كذا اي هم على الجحيم ونشأ
 في العشاء والاشارة فيل حاصلوا النصر والفرح كبركروا لانهم في الامانة الجحيم اي ما لم يوجب الكبر وقصصه ليعمل
 ذلك الذين يرجع اليها صاحب المسيح واذ ترونها لاجل صلح سلطنة الله والفاخر ورجعوا الى الله
 فمسير ذلك ليدروا في يومهم مضام فاستعمل بالله فالله لم يرد من جسدك وانما لخلق السموات والارض بما فيها
 جاد كذا في الايات وانك واللعن فاحضو عليهم ان من قدر عليه الخلق فهو على خلق الانسان مع جنة اذن على ذلك
 لا نظرون لعلله لعلله عليهم ضرب الدعي والبصير مثل الحسن والمسيح وفي من ذكر من بالباد لنا والاولى في يوم الله
 لا بد من محبة لا يملكون الصدوق بها الا هو في العهد في لقاء ان الذين يسكرون وعز عبادك في استغنى كل من عبادك
 انكم اذ الدعاء والاستجابة على ظاهرها وكم لعلنا في دعائنا لاننا عباد من العباد قال ابن عباس في فضل العباد
 وعنه صدر في بعضكم نفسا للعباد العباد ثم للعباد بالحق جود لغرض ضل عن جبر على انسان الجحيم في النار

427

وهي القوة لا تدرون فيه انكار ما اقرت فيه الانسان ايا دبه الجمع لقوله وان تصعبهم والجبر من لانت السبيحة بما اقرت
ايدىهم انما سيقروهم الرحمة من النعمة والنعمة من نعمها والسيمة البلاء ولم نقل ان الله يستعمل على ان
هذا الجبر من سر الكليات لتأذير الانسان الرحمة واصابته بعد ما اتبع ذلك ان الله الملك ونعمته النعمة
والملك كيف شاء فليس من عده الا لا بد بعضا بالاثام وبعضا بالانكسار وبعضا بالانكسار وبعضا ببعضا وقبل ذلك
في الاصل ما وجه لتعيب ولو طرأنا ما لم يميز ذكرنا ولحمه ذكرنا وانما جعل يميز ويحسن عظيمين وانما قد لا يميز
يتم رجوع قوله من التاكيد وعن ان يكون بعد ما انكسار الانسان الى الجبر الذي بعد العيب بلاء وهو ما يات
البلاء المذكور في غير الاية الاولى ثم تذكر ان الله تعالى الذي يستقيم به ونعمته ما خير المذكور مع انهم احق
بالقدح فقال ذكرنا وانما ان الله تعالى ذلك المتعدي وفيه بحث اذا ممكن معارضته بان الاية السابقة ذكرتها
الرحمة منقطة من على البلاء مناسب هذا قدر من الذكر على الانسان لا يقال سيان في الكلام مرته فاعلم انما
مالا شاهه الانسان كان ذكرنا ما لا يشاؤه الانسان و هو الا لا غاب امر يكون احق بالقدح من الا لا غاب
التيان ان الله يفعل ما يشاء الانسان لا ان الله يفعل ما يشاؤه الانسان فان ملك الله فاعلم ان الله يفعل ما
يحكم الانسان وان كان الاول كفضلك الحكمة لم يقدم الانسان دون هذا الضلوع والاضل والاولى في الاية
الانسان في حصة من جبر الله ليعلم ان الله يفعل ما يشاء الانسان وان الله يفعل ما يشاء الانسان وان الله يفعل ما يشاء
مكة الله الله لا على ملته ارجه اما على طريق الوحي وهو الا لا غاب امر يكون احق بالقدح من الا لا غاب
عبيد فارح الى الله ان قد تاهوا وانما بان تسعده كلامه من غير ان يسمع الله التامع ومن ورا حجاب مثل انك
نظر الملك المحجب وانما بان يرسل ملكا في ابيه الملك وجبا الى ان يرسل بواسطة الملك او يرسل رسول الى ان يرسل
كما ظهر الامر على الشبهة انما بان يرسل ملكا في ابيه الملك وجبا الى ان يرسل بواسطة الملك او يرسل رسول الى ان يرسل
موضوعه من جمع كلامه الا ان الوحي كلامه خفي في الا رسال والاحوال كلامه على السنة الا رسال ومن ورا اي اسماعيل ورا
حجاب او الله بن بان يرسل ملكا في ابيه الملك وجبا الى ان يرسل بواسطة الملك او يرسل رسول الى ان يرسل
هو يرسل ويؤمن من سلكا عطف على وجبا او من حيا قالت اليهود الا تنظر الله وتنظر اليه كمن سلكا فليكن
لك حتى تفعل في الا رسال الا ان الله فعلت ان الله على عن صفات المخلوقين حليهم فيكون بواسطة وغيرها
وجبا في الا رسال الا ان الله فعلت ان الله على عن صفات المخلوقين حليهم فيكون بواسطة وغيرها

كف لا يدرون الا بان وهم معصون عن الكفر وقدى اتحدى ابي بهدك الله ولتدعى

البحر من ان لا تتحول اية

أشهر الكتاب جواب القسرة تأليفه وهو من لآيات الحنة البديعة قال توماس وسيدان في كتابهما
فالمضمرة به ذات القدرات المصححة والمفسرة عليه وصفه وهو جعله عمدياً مفسراً للمبين الميراث الذي كان
يلغونهما والذي إبان ما يحتاج إليه في الذين جعلناه صديقاً له فله معنى لأن أو معنى آخر فقد أوردنا حالاً الجار
أوردنا فنقله العرب أم الكتاب اللوح لأنه أصل مستنسخ ونقل منه الكتب على رفع الثاني إيجازاً حكم
تدوينة انصوب انتهى ونود على أن ذكر علم الحجاز من ضرب الغراب عن الحوض وسو عطف على عذو في
العملية فنسب انكان لأن يكون الأمر على خلاف ما تقدم من أنزال القدرات وجعله عربياً لتعلموه وعلوهم بها
مصدر صحيح عنه إذا عرض ومن معنى الله أي معقول عنكم أنزال القدرات أدرأنا عنكم ومعنى الجانب من نظامه
الصحيح وجهه فيتمتع طرناً أي فتمتع عنكم جانباً الكسفة جانباً لقراءة ضم القصاد وتعلم هذا الحذف صحيح
ويستحب حالاً أي ما نحن معرفين أي لأن وقسري بالكس وإذا كثرت ونحو هذا الشرط يصدر عن الملاحظين
الذين كقول الأجير وقد علم أن كنت علمت لك فوالتي حقاً حيلة لأن قد رطه فعل من لم شك في الاستحقاق
مع الوجوه اسجد لاله وما ياتهم حكاه حال ما بينة وفيه تسليية ضمن منهم المفسر من صدر الخطاب عنهم
الذين صدر عنهم ومن سلف في القدرات فتمتعهم العجيبة والتعاون خلفهم إيعاز العليم الذي ضمنه
كذلك ليس في لهم المزملة فافش ما يلي قول الله في وجهه لسبب خلفهم من تلك الصانته لا لهم صفوة ما بقدر
تقدير ما يسميه العباد والبلاد الأرواح الاصناف أي ما تكونه فقال ربي لا نعام وفي الفلك وقد ذكر
الإنسان فليجيب المتعدي عنه فقال تركبونه أي على الناس وما قد يكون لتدركوا نعمة وتكرهوا فليجيب
نظراً

طائفة الواح كذا في نسخة

والشكر كان صلوة اذا وضع رجله في الركاب قال الله فاد الاستوى على المذابة قال النبي صلى الله عليه وسلم على كل حال سبحان الذي
حشا لي مقدين وكبر ثلثا وهلك ثلثا واذا ركبت في السعة قال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الذي ساءلني ان لا يغفر لي حشر
مقدين عظيمين قال واذا كنت ما حملتني اقلما بطن خمال القعد ياد عدو الهوى وحسنة اقربته وجدة قوته
وقسى مقدين والمعن واحد واتصال وانالي ربي بما قبله من حش ان الركوب مباشرة امر مخجل واد تاعشت
الذابة او انكس ش السفة من حش المذابة ان لا يغفر لي حش ان الركوب مباشرة امر مخجل واد تاعشت
وجعلوا له مع الاعتراف بالخلق السما والارض جنابان قالوا الملك نبات الله والولد يكون جن امروا
وقسى جن ذ النعت الكفور حتى تظاهر الحقد امر معنى بل وهمة الا تكلم بجهل الامر لم يرضوا لجل الخ
له حتى جعلوه اشق الجن من وقته الا ناث وقت تنكس نبات وقد معن وقسى بل لينين مقى من يصلى نسا
اي تدر النبات اتصالها بالاية المشتمل عليها ومن الجن براضب بالجنس الذي صدر به مثلا اي شيدا لان الولد
ما لم يولد ومن حاله انه اذا قبل الاحرام ولدت كرسنت اغفر واريد وجهه غيظا وضعت امرأة اثني عشرها
زوجها نقات مالا وحنة لا ياتينا يظل في البيت الذي يليها غضبان ان لم يلد ابينا وظل سار وقسى
سودة وسودة وفي ظل ضمير المشن وجهه مسود جلم في موضع الجنان وجعل للجن الولد الذي شارب
والحيلة الزنة والنعمة وهواة الصناج الى مجازاة الخصم ملاقي بيان يخرج به خصمه لضعف عقل النساء
وقسى سار ونفس وما شاعا كالمعالة معنى الاعلا فلفظ ان نسبة الولد اليه وهو من الاخر وجعل من الملك وعلم كرم
العباد احتقارهم وقسى عباد وعبيد وعبد ومن مثل لظواهر وانا فاشا جمع الجمع وجعلوا اي حق وقوى
اشهد وادمن من مقى حمة كمنصة وبالف منها اي لم يعلو صدره ولا نظرا ولا اجارا فكم من الان
شاهدوا خلقهم سكت شهادتهم على الملكة بالانثى وسود وعبد وقسى سكت بالالف والفوت وشهادتهم شهادتهم
ريالون على بياض لون وقالوا كوشا الرمن ما عهد نام على الاستهني ولو قالوه جاد من كانوا امر من الماشح الامور
من توشك الامور على مشية الميم ووجهه على الاستهني هذا الذي ليدون ما قبله ليس فيه الا تعجب الكتاب الله مالم
بذلك ان الملكة نبات الله من علم دلالة عقلية خص من علمه للقوان اذ ايتناهم كما با قبل القوان فيه جواراة
الاستام اذ ان الملكة نبات الله منهم محقق بذكر الكتاب بل لا حجة لهم الا انا وجدنا ابانا على امر وقسى
الفرقة التي تومر اي تقصد وقسى بكسر المعزة وهي الحالة التي عليها الا ترى القاصد او علم نعمة وحالم
حسنة علمنا وهم مقدر من جنات او الفظ كلمة لمدون مق فوها الذين اتق منهم النعمة اي بطونهم
نكروها التكاليف وقسى علم وقال وجنتك وجنتك اي اتبعني اباكم ولو جنتك بدت احد منهم
قالوا انا نقون على بن ابانا قسى بوا يفتح الباء فتمها وبوى فالفتح مصدر والذكر استوى مع الواحد
والجنت وعندها والضمير معنى بوى الا الذي فطرنا استعنا منقطع اي لكن وجد واد بوا ما بعدون
ومع وان خالف ذات الله ذات ما بعدون ولم يكن معجودا منهم لما قيل لهم كانوا بعدون السبح والهم
فعل هذا جازا نصا به استعنا متصلا او الافة معنى غش وهو صوفنا ما من ما بعدون اي بران الله بعدوننا
فما الذي فطرني قال مرة هذين ومرة سجد بين فذل ان على سحر الهداية حالا واستيقالا اي جعل
ارهم كلمة التوحيد وهي انت بوا كلمة ما قبله في عقبه من رتبة فلا يزال منهم من يوجد لعلم من اشدهم
يرجع بوا من وحد منهم وقسى وجعلها الله وقسى كلمة وعقبه بالتعريف وفي عاقبه اي فخر عقبه
خلقه بولا اهل مكة ومن عقب ابراهيم بالنعمة والهم فاغنىه او استغلو عن التوحيد الحق القوان
بين وادع للدسائنة بالايات فلك بوا خلا ف ما رجاه ابراهيم منهم وقسى متعنا ونفع ما منعك على
خطاب الله فسه كانه اعترض على ذاته في متعهم والقدر تخرج المسمى كقبح فعله للردا بالاعتش مسته
وهو اشغافهم بالقبح وهو عن التوحيد بخلاف العادة ومن حشر جاهلهم بنبوة الله ثم انزلهم في الجاهل
فما الا شكرهم غفلتهم الشكر والمعانة والا حنكنا على حكمة الله في خشيته محمد من اهله زمانه يقول
الاول هذا القوان على رجل وقسى بسكون الجيم اي على حد القديسين كمنح منها التي كوا القوان
مكة والطائف وقيل من رجل القديسين وهما الولد من المعصية المحمدي وحبيب بن معمر بن حبيب
الشيخي وغنيته بن ربيعة وكاتبه بن عبد ياليل او الولد من المعصية وعنه من مسعود الثقفي انك لم

[illegible][illegible]

اهلها لا يملكها هم اي كثر قوتهم اشد قوة من قوتكم كانوا سبب خسر وجب فلا تاصبرهم على حكاية الحال المصيبة لقله
اعطاهم كمن ذبح عنك كل ملكة ذبح لهما الشيطان شركهم ومعاصيهم ومن كان على يقظة حجة هو
الذي سولهم وقضى امره وقال عمله وابتغى للفظ من معناه والقدر بامثال الجنة كمن هو خالوا كجزائه
وذلك من انكار انطواوه تحت ارض كان على يقظة وانما عنى عن تعذر ذلك فكان تصور الكفاية من شرب
سهما ونظيره اخرج ان ادراك الكفر امر وان اوردت ذودا شصا نصا نبلا لا نطواهم تحت قول من سول
انفجرت اخيرا وبوراته ابله مثل متداحيه كمن هو خالده وفيها افسار دخل من حكم الصلوة كالكل
او على من فيها افسار وجوبا لمن يقول ما مثلها او حال اي مستفظة فيها افسار وقضى على مثال الجنة افسارها
كصفات واسن اي متيقظهم ودرجته لذة فابنث لذة وموالت بد او وصف بالمصدر وقضى بالحق
صفته للحن وبالفتح صفة الانصار وبالنصب على الحلة اي لا جال له فيهم الخاصة بلا ذهاب عقل
واوصف من الشيع وغيره اذ لم يخرج من بطون التحمل ما حجبوا اذ ادنا شوى وجوبهم فاذا اشر
فقط امعاهم ما اذ قال الساعة قال المنافقون للتحجبة بعد ما خرجوا من مجلس الرسول وسعوا كلامه
ولم يلقوا اليه بالا لهما ونهر به وقيل كان خطب فاذا انجاب المنافقين خرجوا فقالوا لك للعلماء او لغيرهم
بن مسعود وعن ابن عباس انهم قد سمعت من سول الله وقضى انما على فعل نصب على الظن في التحمل
من استافنا لشيء لانه ابتداء اي ما اذا قال في اول وقت يقرب منا وانا هم يقربهم واما عظم عليها اذ
التقدي بين لهم ما سقوت وقضى واعطاهم نفس زاد لقول الله سول ولا تستهوا المنافقين ان تاتهم
بدل شتمال من الساعة وقضى ان تاتهم بالوقت على الساعة واستيناف الشريط وجذوة فاق لهم
ذكرهم اي تذكرهم واقطاعهم اي لا سنعهم التذكيرة اذ اجابهم الساعة وتصل فوجدوا بايتاء الساعة
انما الالفة بالحلول فخر ان كمن زيدا فانا حقيق بالاكاد ام اكدمه والاشراط والعلامات شعر
فان كنت قد اذعمت بالقسم بيننا فقد جعلت شرائط لولم تدرى ووسل بلا ومعت محمد خاتم الانبيا
سلم والحقائق القبر والاثان منها الكليل كثره المال والتجارة وشهادة الذور وقطع الى حمار
ونفلة الكرام وقضى بغتة بوزن خد به وهي غزيرة لم يرد من المصادر اختفا فصار الصواب لغيب
شدد يد القادة الحسن فاما نقد لما ذكره حال الغد يقضى قال الخ اعلمت ذلك فابنث على ما انت عليه من
التوحيد والاستغفار والله يعلم احسن الكرم وشغلهم في معاشهم ومستفظة كمن في مناز الكرم وشغلهم
في حوسنك وشغلهم في القبول او منقلبهم في اعمالهم وشغلهم من الجنة والنار وشغلهم حقيق ما ترضى
عن صفيين وقد سئل عن فضل العلم فقال لم تسمع قوله حين بد ابيه في فاعلم انه لا اله الا الله
واستغفر وقال علموا الراس بقوا انما هو الكلى انما حذر واد اعلم انما غنمتم فبدا فيها بالعلم
فخر امس بالعلم كانوا يحقون الجهاد ويقولون لو كانت معرفة فية فلما انزلت كما عوا وشغلهم
بحكمة غير متفانية لا شغلهم في حجب القفال وجب نفس حنة الى الجنة وقضى سورة محمد وذكر
على انما الكفاية ونصب القفال الذين في قلوبهم مرض هم المنافقون نظروا اي شخص افسارهم
جينا كما نظر من صابته الغشبية عند الموت فاولى فزبل لهم وموافعل من لولي ومو القرب
دعا عليهم بان يلبسوا الملك و طاعة وقول معروف امثل او يقولون امرنا طاعة لقادة تقولون
عزم وجه استاده الى الامم مجاذي فلي صدقوا فيما زعموا من الحرس على الجهاد او من انما هم عبيت
لغة الجهاد وبنو قيس لا يطعنون الضار يقولون عمن ان يقولوا وقضى بكس الشين وهو غزيرة الفات
من الغيبة الى الخطاب للكنف ابلغ في التوبيخ ومن عظم عيبهم هل يتوقع منك الافساد واما حج من الله
لا ان معناه انتم لرخاوة غفرا بان كنتم احفان قال كمن ان توليتم امور الناس وتاخذتم عليهم انفسا
لما يبين حكم من الجاهل ان اعرضتم عن الذين ان ترجعوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من التناور
الا قارب واداد البناات وقضى وليين وتوليت اي تولوا ولا غشية وخبر جهم معهم
مصدقين وتقطعتوا من التقطيع والتقطع اول كذا في المذكورون لعينى لافسادهم فظفهم
وغير ذلك من الجاهل انما هو الخلف والتم يتشققون والاولى هي لاد ابطا عليهم فاذا انزلت من

ومن الجهاد رابت المناقين فيما بينهم يعني من منها اظلا يتد برونه وتتصقون ورا حصره وامر بمعنى امر
والعمرة ليجلا على انه لا يتصل الى قلبهم ذكركم وتكن قلبا بالبالغة والقسوة او لارادة البعض من قلب المناقين
واضافة الافعال للاختصاص بها اي فقال الكفر التي استغلفت وقضى انما لها على المصدر الشيطان حق حيلة
استدائته خبر لا تزل سئل لهم ركن ب العظام من القول وسوا لا ستر خا وليس شتقا من القول واملح لهم من ذلك
من الامال تسمى واملح اي وانا انظرهم واملح على البنا المينع الى اهلها وهم اليه كمن لا يحسن منهم بعد ما سبق لهم
الهدى ومن غتته في القدر او المنافقون القاطنون اليهود والذين كمن من المنافقون وتدل عليه وانه قول المناقيين
لقربطة والتقيين لئلا يخرج جهم لحن جهم معكم وتدل على من الكذب بالنسب الى وبلا اله الا الله او قول القائل
او من بعض تاسرون به وهو النصا من على عداوة الله سول صلم قال احد الغد يقضى المشركين وقضى الى سراهم على المصدر
تكتف يعملون وما جعلهم حشنة وقضى ان توتهم ما ضاها او مضارعا حشنة احدى تامة من عباس لا يند في احد
نعصية الله الا نصيب من المملكة من وجهه ودره ذلك التوفيق ما الحظ الله كمن تحت لوز سول ورضوانه
الامان برسوله اضعافا فهم احقادهم واخر اجابوا بها لوز سول المؤمنين لا رينا لهم لعنناهم سيماهم بعلامتهم
من شرا اخفى على السول بعد هذه الامة شرا كان بعينهم بسياهم ولقد كانت بعض الغدوات واما شعير
المناقين يتكلمون انما من فادات اليهم واصبحوا وعلى وجهه كل واحد منهم مكتوب هذا منا فنن اللازم
نفسهم جواب لو كنتم في المعطوف وتعرفتم جواب القسم في الحن التول في خواه ابن عباس هو قوله
ما لنا من الثواب ان اطعنا ولا نقول ما علينا من العقاب ان عصا ركن القن امانة الكلام الى من نحن من الخا به
كالقن من التوريم قال والحن يعرفه ذو الالباب احبا ركن ما على حكم ركن اعمالكم لا تاحسب على حسب
لغيره حسنا وتجارضى يكون واولوا اي ومن بطلا وبالا في الافعال الكثرة وكان الغدوات اذ اذها كمن فقال الله لا
تلتا فانك ان بلى تتاحضت وتكثرت اذ عدا بنا العا لهما والكفر وهو قربة فطة والتقيين او كما يدورهم وتدل
تدش والمطهرين يوم يدر ولا تطلوا اعمالكم بالكان كقوله لا ترفعوا اصواتكم ان تحيطوا اعمالكم ومو المتقون من
ابن العاليم ومن حذنه وابن من ولا تطوها بعصيتنا ابن عباس لا تطلوا ما وعنه بالكل وغيره بالحب وقول لا
يتطوا صدقا تكرر بالحق والاذى تترسا وتكرار وتدل على اصحاب القابل في العا هذا العمل فلا تقول فلا تضعفوا ولا
تتألم للعدو ولا تدعى الى التسلل وقضى السلم وهما المسالمة الا علون الا غلبون معكم فاصبرم وقضى ولا
تتحموا من ادعوا وتلقوا اذا دعوا كان قوا القيد وتراومه وتدعون لحن وهو او منسوب لا غار ان من من وتزلفوا
قلت له ولما اذ اخا به اذ حنة منه من الموت وهو القدر تشبها لاشاعة عمله بوزن التا ترو من صبح الكلام ومنه قوله
من تاتته سورة العصور فقا تواتر اهله وماله بذكر ثواب ابا بكر وقضى اي لا يسا لكر جميعها انما متفكر على دبع
العش صحتكم بمعصيةكم ويطلبكم كله والاحفان البالغة وبلغ الغاية وخبر ج اي الله يظهركم كما تكتفون فتكفون
الذين ينهب با ما لكم اي شغلهم بطلوا الكرم او خسر من ج للبحر لا نه جب الانطفاق من لا مرسول معنى
الذين تدعون سلة او تفر من كذا الموصوفون وتدعون استيناف جوابا لمن يقول منهم ما وصفناهم النقة والفتن و
اذا تذكرو ومن يحل باة الصدقة والفرض فلا معناه خبر دخله قال حلت وضعت عليه وعنه اي لا يامر بذلك
لما حنة بالحاجه الى الثواب وان تنقوا عطف على ان توشحوا بتدال في ما سلككم على خلاف صفتكم وتدل على الملكة
والانصار ابن عباس كنهه والفتح لحن الجهم عكم مة فارس والذور وسئل القن من القوم وكان سلمان الهم
ينصب على لحنه وقال فلما وقدمه والذي نفس بيد لو كان الا صان شوطا بالحق يا لسانا ولم رجال فادس

سورة طه مان وعشرون ايه مديت

تسمر الله الرحمن الرحيم من فتح مكة ثلثت سبع الز سول صلم من مكة عام الحجة عدة بالفتح والماض
على عادة احبا راته تو والفتح ليس على العشرة فقط بل على ما عا مع الامم النقة والهداية والتصا اي يشن بالفتح
لجميع الكفر من عدا القادرين او موعلة للفتن لانه جهاد العدة والفتح الظفر بالبلدة عنة او صلي لا نه شغلهم بالمر
يطفرون وقيل مرفق الحديبية ابن عباس من مو المشركين حرا دخلهم يارهم وبلغ الز سول صلم ما قاله رجل من الصحابة
ما هنا بفتح لغز صمدنا من البيت صمدنا فقال صلم بل هو غطر القن ح ركن المشركون ان يد توكفهم من لادهم
بالذاج ورفوا اليكم في الامان والاضا كان الاحصار قبل الهدنة فلما غلب هارت كان تضا بينا من القن حجاب

رسوله اذ يخفق لهر من البلاد ما يستقلن اليه فتح مكة بشرا رسول الله عطف سات له وجبه مع ما عطف عليه اشرا وهذا لما اظلم
 ذلك قبل من اشراط العلية من عطف السان اوها بشاره وجبه وقضى حسب رسول الله على المدح والذم معه اصحابه مما
 شهد به جبر الحس بل من تشدد هم القم كانوا تحت ردت ان لم يزلت شايهم شيامي ومن تشتم ان كاري من مال الاساقفة
 وقضى حسب شرا ورحما على المدح او على الخال من المقتد في معه وتاهم الحس بها هم علا متهم وقضى شيما هم وهم التمس التي
 قدح في حجة التجار من كثره التمس وقضى من شرا ومن التمس في الحجة في الوجه واما الاعتاد بجدهته على الجود ثم
 من عند لقوله صلى الله عليه وسلم لا تولى احدكم اذى ولا تولى احدكم اذى ولا تولى احدكم اذى ولا تولى احدكم اذى ولا تولى احدكم اذى
 السيف ندى العظمى وتولى الارض عطا استاذت رجبهم من طول ما صلوا بالليل اي ذكر الوصف وصغر الوصف
 في الكلبين جميعا اي هم كمن رجع وقول الله تعالى ولا تولى احدكم اذى ولا تولى احدكم اذى ولا تولى احدكم اذى ولا تولى احدكم اذى
 ومع العنقه شطاه فراخه وقضى شطاه وشطاه بالمد وشطاه عند الصخرة ونزل حين كتمنا الى اهل بلدا وشطاه
 قبلها واولا فانزرو من المواردة وهي المداينة وقضى فانزرو بالتخفيف والتشديد اي تشدد ازرو وقولاه عن الاختلاف
 ازرا فعل من من من ازرو فاستغلط فصار من التذمة الى الغلط فاستغلط على استقامه على موقفه وهذا لشاره
 ليدور الاسلحة الى السخامة ليعطف عليها الما دل عليه التشبيه من ان ياتي وتر قبله ولو عدلات وعده للمؤمنين بغيره
 الكفار منهم البيان لقوله فاجتنبوا الزجر من الاوثان

سورة المحجرات ثمانية عشر

بسم الله الرحمن الرحيم قل لله وحده لا شريك له اذ انتدبه ومنعوا له اما يحذوف وهو ما يقع في
 ما سدر اولها لا توحده النبي ليس الذي مة كبحس ويت وقيل من قد مرعق قد مر كجده اي قرحه ومنه متد منه
 الجيش للمساعة المتد مة لقراءة لا قد من من التقد من والاول التي بلاغة القرآن وقضى لا قد ما من التقد
 اي الى من قبل قد وبها قال جلت من يديه اي بين المحققين الساتين لئلا ينسب اليه شيئا له قيمة لهما باليد من على
 التثليل في جبريه ولكن اتصور لشناعة ما يعل عنه من الاقدام على ابدون الاختلاف على امثلة الكليات الستة
 وعليه ينسب ابن عباس ومن غنى العجني يدركه والاصلا لا يتد ما من يري رسول الله ومنه محمد لما انتم
 منهم من دفع القس عليه وقيل مثل التحويل سلم سورة التي تامة قطعهم بنوعا من الاثنية بخرا فلقوا
 وجليل من سليمان فاعتنوا بالي بنوعا من التكملة عظم سلم فقتلوا صا وسلم صا قال سلم من ما صنعتم
 فردا ما تفتت من عاثة تالت في صومر الكوكب الشك في نحو الاضحي قبل الصلوة فتن انت وامن هم الاعادة
 وعليه ابو حنيفة وغنا الشافعي يجوز وعنه ايضا ان التوفد كانوا يكسرون عليه المسالك فنبوا ان جند ثمة المسالك
 قتادة كان فارس يقولون لو انزل من كذا الكان كذا انك الله ذلك وانزلها وقل من عاثة من كل قول وفعل
 وانتوا الله فان القس يعوت من التقد من التكملة عنها راسا ما يجب احسانه سبيح لما يقولون عليهم
 ما يعملون غيرة ان يتقى اعادة التدا عليهم استدعائهم لتطوية الا نصات لكل حكم فازل للآل ففعلوا
 من رعاية الادب في حمله سلم والعن ان نطق ونطقه لا تعلق اصل تكبر وال الذي جلفه بصوته وان تغصا
 منها عيش يكن كلامه عالي الكلام انهما را لئلا تله ولا تجهر واي اذ كلمته وهي صامت فلا تعلق به
 الجصا لئلا ينسبكم بل قد مره من الحسن كما قال ابو بكر والله لا اكلمكم رسول الله الا الشار او لخال الشار
 حتى القرائة وكان حسن يكلم النبي كفي الشار لا يسمعه حتى يستغفمه وقبل معناه لا تقولوا يا محمد بالجر
 وخاطبوه بالقبلة وليس القوم بالذوق والمجهر ما يقصد به الا ستمنا فلا تله كفن والمخاطبون مومنون وما يورث
 من الجسر انما تالت فين كانت بين مع صوته من المنافقين ففعله انه مني المومنون لئلا يدرج المنافقون تحت
 التي على الاول ان كان المنافقون يرفعون مقتدى بهم صفة المسلمين ولا ساءد الله فمع فيما لا ساءد في من
 الترسول سلم لا اهاب عدوا ومجادلة معان قد قال سلم للعاسر لما نص من الناس يوم حنين اصبح وكان
 اجساد الناس صورا وقضى باصرا تكبر والباكر به كالشند يد من رفعت عيني بالمجاهد او اناس بالمناقب ابن
 جابر من تالت من ثابت بن قيس وكان في ذمة وقد وكان جهوريا ولما تالت فقد ثابت ففقد
 الترسول سلم قال عاك انك عشت نخس وقتت عيشه وانك من اهل الجنة والكاف نصب اي جصا
 شاح حسن بعثكم اي النبي عنه جص منعت مماثلة ما قد عتاده وهو الخال من ملة عاة اربعة النبي

وعلى الحسن ان
ناساً صر

34

والا فلا يجد الا مكلة الاها الى لان يحيط ومتعلقة اما معنى التمس اي التمس الجيوب طها اي تحسية جيوبها على حذفت
المصنف واما قسم الفعل الى الفعل المحيوط فهي عندها ما ادى اليه فكانه قصد لا حمله فهو كقولهم عدوا وطمعوا الفرس
ان الفعل المحيوط معطوف بالاول والفعل المعطوف من الثاني وسقط عند البعض من الثاني الثاني وعند الكوفيين
بالاول فسمى محيطا وسواطه من التخصيص على ارجح انه الى الاحاطة لان ما بعد الفاعل لا يكون الا استيعاها فانه
فمن كل تطفعا فيه فجعل جملته الاول اكملت التخصيص فخرج بطريقها وبقا حلتك وعلى المومن الاحتياط اذ هات
الاية على كون منها منكم ما يحيط المعنى الا من حيث باليقين اليه اي هم لغوا على احتمال شاق المعنى وحررت
على بغير التقوى لان الامتنان سب المعونة والجواز والمجد ورحال اي كانه التقوى فخرت اهل الامن
او عند بها بالحزن والتكاتف ليست ويظهر بقواها لانها نقلت عن الحسن او اخلصها الحسن من المعنى الذي
ومعناه اذ ابيه وخلعوا ابراهيم عن حسن وضع او حب المشغولات عنما قيل نزلت في التخصيص لما كان منها
من غير الصلة وخرق نافع القاصدين سلا لا والجملة من خبره والنجس مع فتن خيرا والمنتدا اسم الاشارة
والاستيناف رابعا والخبر وتكسبه ارنقا للمؤثرين وتقر بعض خبره وهو الورا جنة يوار بها خسر
الشجر تقاما دخلها ومن الابتداء والفرد بين اثبات من اسقاطه انه في الثاني مع وزان جمع الورا الثاني
والثاني وفي الاو لا يجوز لان الورا بدخول من صدر مبتدا الغاية ولا يمنع على الجملة الواحدة ان يكون مبتدا
ومنهى الفعل واحد وفيه نظير لان المبتدأ والمنتهى اما الثاني والثاني على ما هو الحقيقي والجملة فان كان
لاول جازان لجمعها وفي اثبات من ايضا باعتبار اجزا الجملة وان كان الثاني فالجملة تاما ذات اجزا او دامة
لا جازا فان كان الاول جازان لجمعها وفي اثبات من ايضا باعتبار اجزا الجملة وان كان الثاني لارجح
ان يجمعها لا في اثبات من لان اسقاطه لا لقاء المورد والتحقيق ان الفعل جدي من القائل ومنتهى
الى المعنوي ومنع من الطرف وان نادى من ور الجملة ووراهها كذا ما طرقت كسبت من خلف الامام
خلقه ومن قبل وقبله ومعنى الامتنان ليس محققا والفرق تقصيف بانه اعلم ولا نكار متوجه الى القائل
في الخارج كعادة الاجلاد لا الى كونه من وجهه الجوانب او اذ بارها فلا اختصاص بقطر من قطرها
او الخارج قداما وخلفا للجسم الزفة من الارض المحيورة بما يط فاعله معنى معنونه كذنه وجمعها
لجوانب بضمين من بضمرة مع فتح الجيم او تسكينها وقسرى من جميعا والمواد جرات فالرسل
شمال ثم نادى جميعا من ور اكل جملة او بعض هذه وبعض من هذه او من جملة الزك كان فيها
انما جمعت جلالات الرسول ومن الامتنان الذي ذكره في حقه والاشارة من جازان ثانيا اسند
الى الجميع للتمنيابه وانما قال اكثر من ان البعض قد يعقل ان المواد بقلة العقل تغيره فاعله يستعمل النفس
او قد تغير وقت الطهيرة ووراء قد باعتبار اخرج الشاخص فخرات وفي الاية اثبات على اطلاق تقدير التمس
في تنبيه القاصدين به والكناية بالجوانب من خلواته الا انصار لفظ الجرات على تقدير الاستسكان وتقر بها
لامدون الامانة اليه والى ضاه واشك كأك عقولهم تنبيه للرسول وهو خبر من الاشارة الى خبره
بانه ولو انهم اي ولو ثبت صبرهم وهو جسد النفس من هو اها مع شدة وقال صبر عليه اي منه فخرت
هم وحسن خيرا بالغاية المضروبة والاعانة من كفاية لا يقال الكمال السمكة حتى نصفها وقال الى نصفها وانما قال
لخرج لفسد اشرافه ليس لهم ان يقطعوا الامور لانها الباطنية ان اختصاصها بالغاية المضروبة
المعينة معناه ان ما بعد حتى اخط من حكم ما قبلها فان ارس ما كور من قولنا حتى ما اذا لولم يكن ما كولا
في الا قبله من اخر سوى ان اس كان ذلك الجوابه فلو كان مختصة بهذه الغاية المضروبة ومن خلاف
فيها وانما الى ذلك عتقت بل قد يدخل ما بعدها وقد لا يدخل فقد كونه غاية اخرى سوى ما بعد الى قوله حتى
يدل على انه لا غاية لغيره فليس هو قبل حتى فليس لهم ان يقطعوا الامور بل لا يتعدا اليه ولا لا يتعدا الجينية
قبل الخ ووج لا يلزم ذلك في الزك ان الاول ان يقول ان حتى بعد لا لا ينتهي بضم صبرهم بعد الخ ووج
فكانت حكما الاكل مثلها للزك من حكم خبرية القصد مثل ان مات الخ ووج ولا يلزم فكونه بالغ ولو قال الى
لان ما بعد الى لا يلزم دخوله في حكم ما قبله فبانه الباطنية لمنهم القصد لو خرج ليعلم انما اليه كاجلهم
ووجع بل يجمع الزك صبره اذ ال مصدر واجب واغنى ورحمير عليه ان تابوا بعث منهم الويلدين عتبة



[illegible][illegible]

[illegible]

الاسم والمصدر والجراد الحار الجاهل في التامر
والصالح الساجد ردت ولعل الفخر والكرام
منها سمع الا ان الشاغل من كل عام صحتنا

مادی

ما دى الولد ومعه فانه فاقه راسه ها وبه في قعر جهم لانه طوح فيها مكن شافية منها لانه اعيد له فانه
 ها وبه على الاول وجس ها وبه والها لكت واذا وصلها الفارس جذها وقيل ان رجلا سلف ليعود بها في المصير
 من غير ان يتابع الوصول **سورة النازع** **هي ثمان ايات** **سورة النازع** **هي ثمان ايات**
 عبد مناف بن سهر بن تهاظ بالكوفة ثم قالت بنو عكرم عاذونا بالاجابة لموات فكنه واذا اهلكه البغي
 في الحامليه والعلم الها كرى شغلهم عن امر الله ما لا يجدى من الكاش بالاحاطة حتى صير الله الناس تكافؤ
 بالاموات او الها كرى النكاش بالاموال والارادة الى ان من وقب ثم وقبى اهلها كرى والا ستفهم الله للناس
 كلا رجوع عن ان لا يفتر للدين سوف تعلمون ان اذا والشكيد للتاكيد وقب لعل على ان لا تذا انما في المصير من الاول
 لو تعلمون ما بين ايديكم من الاصول كملكم ما تستيقظون من الامور لعلكم ما لا يوصف بخلاف الجواب لترون
 ايضا ان اذا بعنا بهامه وقبى لترون بالعصم ومن سكره لعمري ضمتها لالفاظ اكبر لو لم
 فالناس فيها حنة عين المعين نفسه وخالفته والذوقه فتعلم العلم والابصار عن العزم القوي لاشغال عن
 الدين كما يقضى به علم العلم العزم عتاس عن كل ما افراقة به على علم عن خير الشيعين والمال بارد **سورة**
العصر مكية وهي ثمان ايات **سورة العصر** **هي ثمان ايات**
 كما اتمى بالصحة او بالزمان لان الناس الجف من اي الناس في خسرات في خطا وانهم الا الصالحين وثنا صوابا ثابت
 الذي لا ينكسر وهو التوحيد والطاعات وبالقصر عن المعاصي وعلى الطاعات والابلا **سورة العصر**
مكية وهي ثمان ايات **سورة العصر** **هي ثمان ايات**
 اعدوا الناس والطعن فيهم دينا فكلوا على ان عادة منه وقبى سكن البير بها وشوا الحق الذي يضر منه نزلات من
 الاخير وكان الغيبة عادته ادى اليه بن خلف ادى الوليد بن العينة واغتيا به لسان السبب خضر والوعيد عام الذي
 بل من كل اوجبت على الزمر وقبى جمع بالتشديد وهو مطابق لعدده وقبى عذره جعله عذره للمحدث وقبى العصف
 اي جمع المال وضبط عذره اذ قد من ثلاث ذعرة او معنى عذره بقوله اذ غام اخذ له مناه الاما في العدة او شيد
 البنات علم من يظن ان ماله ابناء حيا وموتهم من اي العلم الصالح هو المحل في النعم لا المال كان الاخير اربعة
 الا في ناز وقبى عشرة الاف ليشد من ماله وقبى نفس النال اي هو وانصاه في الحكمة فاشيا ناهي
 من التي بها وقبى الحاطمة وخضر لا في الطف مانا انسان او انما موطن الكف والعقاب الفاسدة
 تطلع تغلوا او تطلع معادن من جها على المجاز موصدة مطبقة وقبى عبد يقين وسكن اليهم ويقين اي
 من بعد علمهم لا بواب ومقد علم الا بواب العدا سنيانا فاكيدا لياهم من الخروج او يقين في غل كمل الصبر
سورة الفيل مكية وهي خمس ايات **سورة الفيل** **هي خمس ايات**
 ملك اليمن كيسة صنعتا ليصن الها الحاج فعدت ليلا رجل كنانة وقيل انجب رقة من العرب بالانجيلنا
 الريح فاحر قمتا خلقت ايمن من الكعبة فخرج معه فيل عظيم وانشاعش فيلا عتيق او ثمانية اوف الف فلما بلغ القمش
 عرض عليه عبد المطلب ثلث اموال تمامه ليج فاقبى وبعثا حشاه فارسل الله طيرا سودا وقيل مصابح كبر
 طائر جحش في منقاره وجمار في رجله الكبر من العدم واصغر من الحوصلة على كل جحش اسم من نفع عليه
 وكان الجحش يقع على راس الفيل جحش من من برة ففروا فماتوا وانقلت وزبوه وطام حلق فو قه حتى بلغ
 الجحش فلما افر قصته وقع عليه الجحش فحشا بين يديه والمحي في ان عندك جنه فكانك راسه كيت نصيب
 بعل لا بالمر لا سنفها من في تفصيل تشبيح اي ضيق كبرها اولا وقبى من عريت وثاني ما هدمه ابا بكر خراش
 جمع ابا وقبى لا واحد لها كعاديد وشاطيط وقبى بينهم اي انه او القين لانه اسم جمع مذكرا وانا مش
 علم المعنى وتجيلا علم له بوان كيت فعدت الكفار سات **سورة الفيل** **هي خمس ايات**
 طين مطبوخ وقيل معن من سكر كل وقبى من شرب يدعاه كعصف شتمول بور الذرع ما كوال
 وقع به الكال او الكلة الذود والذوات وراثة وجاما عليه كاداب القزان او الكر حة فمقي صفت منه
سورة قيس مكية وهي ثمان ايات **سورة قيس** **هي ثمان ايات**
 يتعلق بغيره او التا المعنى الشرط اي ان لم يعبد له لسان نعمة فليعبد له هذه النعمة الطاهرة والاعجب
 من ان يجعله لا يمان من صفة سورة فلا نصيب اي اهل الحشة الحسن ثا وشتظهم لهم الام من رحمة

مفتقر و در خسته
نمایند بر دل نهاد
از جلالتش صحرای

7

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

الشئ عند فتنهم والمادة التي تليها عند اهل الشدة هذا الاصل الذي يولد الناس اليك فادوات او فسادات التي تليها حال فتنهم
 غير اني اذ اظهرت حيلهم وعملهم على ما اشتهوا من الحسد والهم وما جنة حاله وعملهم الاستعداد الشئ ما خلق فخر حق الاث
 فتنهم من واتهم عن القاتلات كلهم شربهم ولكن غاشقوا وحاسللات كل غاشقوا يكون فيه الشئ وكذا الحسد
 حسد لا يتركه من الحسد في الفتن وفي الحديث الحسد الا في اثنين وقال ان اظهر حسن من شمله الحسد
 سوء الناس مختلف معاهي مت **باب** تسمراته الرحمن الرحيم في عذف
 الصنعة وقيل حسن كنهها الى الامور واتما صنف التي الى الناس لا توافد من المومنين في صدورهم من
 هو المالك لا يورثهم ويملك واليه عطف بيان لبس واتما لم يكف باظهار المضاف للمدة لان عطف
 البيان للبيان وكان منطمة للاظهار ومن الاضمار الى سواسي من يعني اوسوسه مسمى من الشيطان كانه
 في نفسه وسوسه لعقوبته عليها ولا يريد والوسواس الخفا من المنصب الى الخفى من الخفى الناقص كالقناع
 التي جت صفة او رفع او نصب على الخفى وعلى هذا الموقف على الخفا من كان الذي يوسوس
 لان الشيطان جت وليس وقيل من الشبهة اي يوسوس في صدورهم من جهة الحق ومن جهة الناس
 وقوله نظوا ان يقول الى ان المومنين يوسوس منهم من جهة ما يكون المومنين عنهما اللهم الا ان
 يباد بالومنين ابليس وبالجنة والناس اعلم من شياطين الجن والناس وقيل من بيان للناس وسائر
 الناس الجنة واستدلوا سفي ورجال في الجن ولا يحقولا يمتقوا جنتا لا جنتا مني والناس ناس الظاهر
 من الناس ومن لا يصار ولا يتناول ايضا لمرئنا سب فصاحة القول واجود منه ان يباد بالناس الناس
 كيم من ع الدفاع فتنهم بل لتغلب فيهما الموصوفات شيان حق الله عن رجل عن رسول الله صلى الله عليه
 انزلت على سرورتيان ما اتوا فقلها وان كنت تقدر سورتين احب وكما ارضى عند الله منها والما من
 طلبه الخفاف والمفتشين عن الدفاع ان يصلحوا ما عثر عليه من بيان او تنبيه ولا يبادر الى
 التهميم والتشديد على ان لا اخبر على نقص من في هذا الكتاب من له جوده هن ودكا وكال
 فطنة واعتدافاته اول ما تلي عليه تلكه شريفة او رفعت اليه نادره لطيفة لا يمكنه مصادمة
 خاطي الوقاه ولا مدافعة هذه الحادة وبأد الى ابراز ما اجته من الخ سخان ولا تما لكون
 بوجع خبيثة الى سبعة من الزمان لا سيما وقد ينظم بالا نقياد للفتن انصافه وانما اصعب الاشكال
 بل الذي الغضال اغترض جاع في الطبع بلدا او مستأنس بدوام التقليل فانه اذا وقع سمعه مالا يكون
 متهم ولا لم يجد في كتاب مسطورا لم يصادف من طبعه فهمه ودوقه ولم يدر احدا من الدنيا في فيه
 فيستكف ان سال عنه غيره ونفع في حصة يالها من حصة فلا طهر في له الا ان تستدري شخصه
 المنيع وبوطاله اللسان بالتشيع وما ابدى نفسي من له الا قدام والخوض فيما استوجب الملام
 والله المستعان عليه التكلات

فنع من كتابه الفصحى الى الله الفصحى بحسبى من العبد المذنب
 من مشردى الحجة حجة سبعة عشر وسبع مائة رده الله لما
 انى اوطان وجميع حمله ما خوانه
 والحمد لله وحده وعلى الله
 على محمد وآله
 وسلم

على الله الفصحى
 على الله الفصحى
 على الله الفصحى
 على الله الفصحى



دوى بنت قريش من
اهل مكة اسلموا وكانوا
لا تقبل من قبل الفتح فقال
ابو بكر من كل مسلم مع
قال لا تدرى ناداهما اى محمد عليهما ان
يقباعد منزلاهما بحيث اذا اوعدو ونهانا دارا
لم تلح احداهما للآخرى واسناد الدار الى
النار مجاز

هذا الكتاب الكريم والمؤلف القويم القديم
بخط الموطا افاض العلامة العالم فاضل
ابن ابي والباطل عثمان بن ادم الحسينى النعمانى العلوى
المشهور فى اتقان باق افاض الذى تولى
نور اسروده الحمد لله الذى نور لنا هذا الجليل
بخط العبد ونور لنا نسخة صحيحة
فانى ظفرت نسخة
تعالى

كتاب الملا والحد
تصنيف محمد بن عبد الكريم
الشافعي